# A Critical Edition of *Kitāb al-Sawād al-aʿẓam* by al-Ḥakīm al-Samarqandī

# Islamic History and Thought

**27**



*Islamic History and Thought* provides a platform for scholarly research on any geographic area within the expansive Islamic world, stretching from the Mediterranean to China, and dated to any period from the eve of Islam until the early modern era. This series contains original monographs, translations (Arabic, Persian, Syriac, Greek, and Latin) and edited volumes.

# A Critical Edition of *Kitāb al-Sawād al-aʿẓam* by al-Ḥakīm al-Samarqandī

**Maher Jarrar**

Gorgias Press
**2023**

Gorgias Press LLC, 954 River Road, Piscataway, NJ, 08854, USA

www.gorgiaspress.com



2023 ܓ

**ISBN 978-1-4632-4077-6** **ISSN 2643-6906**

**Library of Congress Cataloging-in-Publication Data**

A Cataloging-in-Publication is available from the Library of Congress.

Printed in the United States of America

# Table of Contents

# INTRODUCTION

This book comprises an annotated critical edition and a detailed study of *Kitāb al-sawād al-aʿẓam* by al-Ḥakīm Muḥammad b. Ismāʿīl al-Samarqandī (d. 10 Muḥarram 342/27 May 953).[1] The book is an early Ḥanafī creed from Transoxania that found consensus among the Ḥanafī scholars there and was translated into Persian sometime between 366/976-77 and 387/997-98.

Al-Samarqandī attained fame not only as a scholar of religious sciences and law, but, moreover, as an ascetic and a sage (*ḥakīm*),[2] in the sense of possessing a "divine blessing" for calling to the way of God, knowledge of inner rightfulness, and wisdom about high spiritual truths (*ḥikma*).[3] Al-Samarqandī exemplified the qualities of a spiritual master (*shaykh al-tarbiya wa-l-taʿlīm*),[4] who takes care of the spiritual education and edification of his novices. Both celebrated Sufi authors, al-Kalābādhī (d. 380/990 or 384/994) and Jāmī (d. 898/1492),[5] refer to him as a master in asceticism and in the spiritual exercises (*riyāḍāt*) of self-discipline, in training to control the vices of the carnal self (*ʿuyūb al-nafs*), and purifying the soul. He is distinguished in practical wisdom, or Sufi ethics and knowledge of right conduct with others (*muʿāmala*), and ways of formation of the character in the molds of Sufi spirit. Al-Samarqandī was eminent for his sermons of good advice (*mawāʿiẓ*) and for his paradigmatic style.[6]

The title of the book, *al-Sawād al-aʿẓam*, means literally "the vast majority." Al-Ḥakīm al-Samarqandī borrowed this phrase as a title for his book from Muslim tradition (*ḥadīth*), where it is attributed as part of a longer *ḥadīth* to Prophet Muḥammad. A widespread tradition runs as follows:

---

[1] A thorough study by Rudolph, *Al-Māturīdī* , 97–121; see also Al-ʿOmar, *The Doctrines*, 29–30; Sezgin, *GAS*, 4:606; Madelung, "Abū 'l-Qāsem Eṣḥāq Samarqandī," *EIr*, 1 (1985), 358–9; van Ess, *TuG*, 2:564–5; and the Arabic section.

[2] Radtke, *Al-Ḥakīm al-Tirmiḏī*, 95.

[3] For the possible nuances of meaning of the term, cf., Radtke, "Theologen und Mystiker," 557–62.

[4] Meier, "Ḫurāsān und das ende der klassischen ṣūfik," 546–68.

[5] Al-Kalābādhī, *al-Taʿarruf*, 33; Jāmī, *Nafaḥāt*, 422.

[6] Abū Muʿīn al-Nasafī, *Tabṣira*, 1:360; see samples of his sayings in the Arabic section, part 6 of the introduction.

> Jews have split into seventy one sects, Christians into seventy two, and my community (*ummatī*) shall split into seventy three sects, all of which [belong] in the Fire, save one, and that is the majority community (*al-sawād al-aʿẓam*). He was asked, 'And who are they, O Messenger of God?' He answered, 'Those who follow what I myself and my Companions [uphold].'[7]

This well-known tradition forms the backbone of a detailed study on the proliferation of the sects by Professor Josef van Ess.[8]

The book *al-Sawād al-aʿẓam* as creed represents a compendious work that embraces the perspectives and tenets which were dominant among the Ḥanafī scholars of Transoxania, and which were set by the authority of tradition that had found a *consensus doctorum*. The book was oriented towards the general public and was written in simple language with the intention to set conformity, adherence to the group norms, and to build a comprehensive foundation for the religious life of the community. Like other creeds, it represents, in a sense, an epitome of what makes us different as a "consolidated group" from others. It also cautions fellow believers against falling prey to "novelties," or "heretical" beliefs and practices (*bidaʿ*).

The text of the *Sawād* consists also of rebuttal of some four points levelled against the Karrāmiyya, followers of Muḥammad b. Karrām (d. 255/869), whose theology had spread out in Khurāsān and the central and eastern parts of the Islamic Empire.[9] These refutations concern their disagreements about God's act of eternal creation, or existentiation (*al-takwīn*), wonders undertaken by the "friends of God" (*karāmāt al-awliyāʾ*); anthropomorphic beliefs confessed by the Karrāmiyya, and lastly the issue of acquisition of profit (*kasb*) and the lawfulness of commerce.

Similar to other creeds from the third/ninth century, *Kitāb al-sawād al-aʿẓam* does not disclose a clear arrangement or regularity but rather a selective approach with no lucid guiding principles.[10] By way of forging a communal identity, the creed provides a measure and assigns a very prominent place not only to articles of faith but also to aspects of orthopraxy and ritual rights.

The book had been printed five times in Istanbul and Cairo between 1838 and 1895,[11] but it is very rare to come across one of these prints.

This present edition is based on eight manuscripts:[12]

1. A manuscript at *Princeton University* (dated 15$^{th}$ century).

2. A manuscript at the *Bibliothéque Nationale*, Paris (dated 1009/1600–1).

3. A manuscript at the *American University of Beirut* (dated 1180/1766–67).

---

[7] For a detailed reference to this tradition see the Arabic study to this book, p. 20–29.
[8] *Der Eine*, 1:3–64; id., "Constructing Islam," 63–74.
[9] Bosworth, *Ghaznavids*, 185–9; id., "Karrāmiyya," in *E.I.$^2$*, iv (1997), 667–9; van Ess, *Ungenützte Texte*; id., *TuG*, 2:609–11.
[10] Jarrar, *Doctrinal Instruction*, 2-3, 70-71, 100.
[11] Rudolph, *Al-Māturīdī*, 100, fn. 71; Madelung, "Abū 'l-Qāsem Eṣḥāq Samarqandī," *EIr*, 1 (1985), 359a.
[12] See Arabic study, section 3.2.1.

4. A manuscript at the *British Library*, London (dated 1132/1719).

5. A manuscript at *King Faisal Center for Research and Islamic Studies*, Riyadh (dated 1064/1654).

6. A manuscript at *King Faisal Center for Research and Islamic Studies*, Riyadh (dated 11th /17th century).

7. A manuscript at *King Faisal Center for Research and Islamic Studies*, Riyadh (dated 12th /18th century).

8. A manuscript at *King Faisal Center for Research and Islamic Studies*, Riyadh (dated 12th /18th century).

In addition to these eight manuscripts, I consulted and referred to the medieval Persian translation, the Būlāq print from Cairo 1838, the Istanbul print of 1304/1886–7, and an Istanbul print with a commentary from 1895 written by Ibrāhīm Ḥilmī al-Wafī under the title of *Salām al-aḥkam*.

In fact, as Rudolph, Madelung, and van Ess, have noted the available manuscripts of the book[13] reveal differences in the text; and so does the Persian translation.[14] The eight manuscripts I am using belong to three different "families."

Unfortunately, I was unable to arrange for copies of the other manuscripts scattered around the world. However, I have carefully compared the eight manuscripts with the three printed versions of the nineteenth century, and with the Persian translation, which, yet again, shows specific additions and variances, and have undertaken a detailed investigation in Arabic in the study section.

Finally, I must admit my invaluable thanks to Adam Walker who provided me with five manuscript from *King Faisal Center for Research and Islamic Studies*, Riyadh; thanks are also due to Mr. Ammar Tamalt from the same Center for the generous information about the manuscripts that he shared with me. Most especially, my sincere thanks are due to my Graduate Assistant, Hassan Amro (Medical Sciences at the American University of Beirut) for his kind help and advice.

Maher Jarrar
American University of Beirut
July 2020

13 Brockelmann, *GAL*, 1:174 and suppl. 1:295; Sezkin, *GAS*, 1:606

14 Madelung, in *EIr*, 1 (1985), 359; Van Ess, *TuG*, 2:564–5; Rudolph, *Al-Māturīdī*, 108–11.

# الكتب

# فهرس الأمكنة

# فهرس الطوائف والفرق

# فهرس المصطلحات والعقائد والمسائل الفقهية

# فهرس الأعلام

## أقوال الصحابة والتابعين

| | | |
|---|---|---|
| اجتمعنا من أهل صنعاء وعدن قوم فقالوا يا رسول الله إن القرآن خلق مخلوق؟ | موسى بن جعفر أبو محمد عن أبيه عن أشياخه | 116 |
| أكثر ما يسلب الإيمان وقت النزع | أبو حنيفة | 184 |
| إنّ إبليس، لعنه الله تعالى، قال لأوليائه هل تأتون بني آدم من قبل الاستغفار؟ | الأوزاعي | 90 |
| إنّ إبليس، لعنه الله تعالى، قال زيّنتُ الذنوبَ لبني آدم | زيد بن أرقم | 91 |
| إنْ ترك الدعاء لوالديه نقص في رزقه | الحسن البصري | 121 |
| أربع ما حدثتكم بها | مكحول | 102 |
| إنه كان يدعوا "اللهم إن كنت كتبت إسمي في ديوان الأشقياء فاصرف اسمي في ديوان السعداء". | عمر ابن الخطاب | 139 |
| الحذر لا يغنى عن القدر | طاووس عن ابن عباس | 179 |
| خرجنا رهطًا إلى عمر بن عبد العزيز لنسأله عن ذلك الإيمان | موسى بن أبي كثير | 176 |
| سمعت عمر بن عبد العزيز وهو على المنبر، قال: والله لو كان الإيمان على الصفة | عون بن عبد الله | 176 |
| قرأت إحدى وتسعين كتابًا من كتب الأنبياء | وهب بن منبه | 141 |

| | | |
|---|---|---|
| لو أن السموات السبع والأرضين السبع وضعت في كفة وقول لا إله إلّا الله في كفة لرجح قول لا إله إلا الله على ذلك كله | | 175 |
| ليلة أسري بي إلى السماء فلقيني إبراهيم خليل الرحمن | عبد الله بن مسعود | 124 |
| ما الإيمان؟ قال أنْ تؤمن بالله وملائكته وكتبه، إلى آخر الحديث | | 157 وانظر 105-104 |
| ما لكم إذا عملتم صالحاً لا تذكرون آباءكم وأمهاتكم بالنية | | 121 |
| ما نفعني مالُ أحدكم مثل ما نفعني مالُ أبي بكر رضي الله عنه | | 129 |
| من أبغض الأربعة فهو منافق | | 131 |
| من صلّى عليَّ عُرضت صلاتُه عليّ | | 122 |
| من طعن في أحد من أصحابي فهو منافق | | 131 |
| من عمل لله في الجماعة فأصاب قَبِل الله منه، وإن أخطأ غفر الله له | ابن عباس | 101 |
| من فسّر القرآن برأيه فقد كفر | ابن عباس | 175-174 |
| من قال أنا مؤمن إن شاء الله، فقد خرج من أمر الله تعالى | | 176 |
| من قال القرآن مخلوق فهو كافر بالله تعالى | ابن عمر | 116 |
| من قرأ سورة الملك كل ليلة لا يكون له عذاب القبر | | 119 |
| من لم يرَ الكسبَ على نفسه فريضة | ابن عباس | 155 |
| مِنَ الناس مَنْ يعش مؤمناً ويموت كافراً | | 182 |
| نزل جبريل، عليه السلام، فقال "يا رسول الله ان الله تعالى زادكم صلاة وهي الوتر | | 164 |
| قال الله تبارك وتعالى إني خلقت الخير والشر وطوبى لمن قدّرت الخير على يديه | أبو الجوزاء عن ابن عباس | 106 |
| والذي بعثني بالحق نبياً لأشفعنّ يوم القيامة | أنس بن مالك | 124 |

| | | |
|---|---|---|
| 126 | | حلالها حساب وحرامها عذاب |
| 90 | | بدأ الاسلام غريبًا وسيعود غريبًا فطوبى للغرباء |
| 20، 89 | | خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن نتمارى في أمر من الدين |
| 140 | | رُفع القلمُ عن ثلاثٍ |
| 127 | | رأيت ليلة المعراج النار ومن فيها ورأيت الجنة ومن فيها |
| 103 | | سبع من سنن الهدى |
| 134-133 | | ستَرَوْن ربَّكم كما ترون القمرَ ليلة البدر لا تضامون في رؤيته |
| 140 | | السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن أمه |
| 116، وبلفظ آخر عن ابن عمر 117 | ابن عباس | سيأتي على أمتي في آخر الزمان أقوام يقولون إن القرآن مخلوق وليس بمخلوق |
| 122 | | شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي يوم القيامة |
| 164 | | صلاة المغرب وتر النهار إلى صلاة العشاء، ووتر الليل ثلاث كثلاث المغرب بعد العشاء |
| 104 | | صلّوا على من مات من أهل القبلة |
| 123-122 | عايشة | طرقت ليلة إلى النبي، صلى الله عليه وسلم، وكانت تلك الليلة لي من دون سائر أزواجه |
| 179 | | قاتل المشركين حتى يقولوا لا إله إلا الله |
| 110 | | القاتل والمقتول في النار |
| 121 | | قد نهاني ربّي عن الدعاء والاستغفار لوالديّ، ولكن من مات منكم والده على الاستغفار فليدع الله لهما ويستغفر |

# فهرس الأحاديث

| | | |
|---|---|---|
| ﴿وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ﴾ | الحشر 18/59 | 183 |
| ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَـٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ ﴾ | الحشر 21/59 | 145 |
| ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ | الصّف 5/61 | 109 |
| ﴿ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ﴾ | الجمعة 4/62 | 113 |
| ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ | التحريم 8/66 | 102، 148 |
| ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ | القلم 4/68 | 141 |
| ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ | الحاقّة 1/69-2 | 162 |
| ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ | الحاقّة 19/69 | 125 |
| ﴿وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ﴾ | الحاقّة 26/69 | 125 |
| ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ | نوح 10/71 | 109، 185 |
| ﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَاهُم مَّاءً غَدَقًا ﴾ | الجن 16/72 | 175 |
| ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ﴾ | المزّمل 20/73 | 145 |
| ﴿يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ﴾ | المدّثر 31/74 | 10 |
| ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌإِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ | القيامة 23/75 | 133، 134 |
| ﴿أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَن يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ | القيامة 40/75 | 162 |
| ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا﴾ | الإنسان 23/76 | 145 |
| ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ | المرسلات 13/77-14 | 162 |
| ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴾ | النبأ 11/78 | 154 |
| ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ | النبأ 17/78-18 | 162 |
| ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ﴾ | عبس 34/80-35 | 162 |

| | | |
|---|---|---|
| 145 | غافر 2-1/40 | ﴿حم تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ |
| 155 | فصّلت 10/41 | ﴿وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ﴾ |
| 109 | فصّلت 17/41 | ﴿وأَمَّا ثَمُود فَهَدَيْنَاهُمْ فاسْتَحَبّوا العَمَى عَلَى الْهُدى﴾ |
| 128 | فصّلت 20/41 | ﴿شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ |
| 139 | فصّلت 46/41 | ﴿ مَّنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ |
| 152، 163 | الشورى 11/42 | ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَالسَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ |
| 113 | الشورى 13/42 | ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ |
| 177 | الشورى 13/42 | ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا﴾ |
| 177 | الشورى 13/42 | ﴿وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ﴾ |
| 114 | الشورى 24/42 | ﴿فَإِنْ يشإِ اللهُ يَخْتِمْ عَلى قَلْبِك وَيَمْحُ اللهُ الباطِلَ ويُحِقُّ الحَقَّ بِكَلِمَاتِه﴾ |
| 113 | الشورى 46/42 | ﴿ ومَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن سَبِيلٍ ﴾ |
| 113 | الشورى 52/42 | ﴿مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَـٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ |
| 145 | الزخرف 31/43 | ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَـٰذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ |
| 175 | الزخرف 49/43 | ﴿يَا أَيُّهَ السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ ﴾ |
| 145 | الدخان 3/44 | ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ﴾ |
| 145 | الجاثية 2-1/45 | ﴿حم تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ |
| 151 | محمد 19/47 | ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَـٰهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ |
| 150 | محمد 38/47 | ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ |
| 183 | الفتح 2/48 | ﴿لِّيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ |

| | | |
|---|---|---|
| ﴿فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴾ | المؤمنون 102/23-103 | 126 |
| ﴿أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ | النور 7/24 | 132 |
| ﴿مَا زَكَىٰ مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ | النور 21/24 | 114 |
| ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ | النور 24/24 | 128 |
| ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ | النور 31/24 | 148 |
| ﴿ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ | النور 35/24 | 114 |
| ﴿لَقَدْأَنزَلْنَا آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُإِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ | النور 46/24 | 114 |
| ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ﴾ | النور 64/24 | 161 |
| ﴿ آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ | الشعراء 47/26-48 | 157 |
| ﴿الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾ | الفرقان 1/25 | 144 |
| ﴿وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴾ | الشعراء 192/26-194 | 145 |
| ﴿قَالَ الَّذِي عِندَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ | النّمل 40/27 | 135 |
| ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ﴾ | القصص 56/28 | 113 |
| ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الموتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ | العنكبوت 57/29 | 162 |
| ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ | العنكبوت 69/29 | 108 |
| ﴿فَمَن يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ | الروم 29/30 | 113 |
| ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُم مَّن يَفْعَلُ مِن ذَٰلِكُم مِّن شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ | الروم 40/30 | 155-154 |

| | | |
|---|---|---|
| 132 | التوبة 100/9 | ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ﴾ |
| 109 | التوبة 115/9 | ﴿وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ قومًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ﴾ |
| 144 | التوبة 116/9 | ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ |
| 109 | التوبة 127/9 | ﴿ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم﴾ |
| 133 | يونس 26/10 | ﴿للذين أحسنوا الحُسنى وزيادة﴾ |
| 113 | يونس 58/10 | ﴿قُلْ بفضلِ الله وبرحمته﴾ |
| 106 | هود 14/11 | ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَٰلِكَ ذِكْرَىٰ لِلذَّاكِرِينَ﴾ |
| 175 | هود 87/11 | ﴿إِنَّكَ لَأَنتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ |
| 139 | هود 115/11 | ﴿فإِنَّ اللّٰهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الـمُحْسنين﴾ |
| 145 | يوسف 2/12 | ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ |
| 177 | يوسف 76/12 | ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ |
| 139، 181 | الرعد 13/39-41 | ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، إلى قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ |
| 145 | إبراهيم 1/14 | ﴿ا ل ر كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ﴾ |
| 108 | إبراهيم 7/14 | ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ |
| 125 | إبراهيم 41/14 | ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ |
| 145 | الحجر 1/15 | ﴿ا ل ر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُّبِينٍ﴾ |
| 144 | الحجر 9/15 | ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ |
| 155 | الحجر 21/15 | ﴿وإنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلوم﴾ |
| 143 | الحجر 44/15 | ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾ |
| 146 | الحجر 87/15 | ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ |

| | | |
|---|---|---|
| 185 | النساء 110/4 | ﴿وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ |
| 156، 159 | النساء 136/4 | ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ |
| 96 | النساء 145/4 | ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ |
| 96 | النساء 150/4 | ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَرُسُلِهِ﴾ |
| 96، 97 | النساء 151/4 | ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ |
| 97 | النساء 150/4 | ﴿وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُواْ بَيْنَ اللّهِ وَرُسُلِهِ﴾ |
| 97 | النساء 150/4-151 | ﴿وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُواْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً أُوْلَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ |
| 142 | النساء 166/4 | ﴿أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ |
| 176-177 | المائدة 3/5 | ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ |
| 158 | المائدة 48/5 | ﴿لِكُلٍ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ |
| 156-157 | المائدة 82/5-85 | ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ إلى قوله ﴿ فَأَثَابَهُمُ اللّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ﴾ |
| 156 | المائدة 111/5 | ﴿آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي﴾ |
| 132 | المائدة119/5 | ﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواعَنْهُ ذَٰلِكَ الْفَوْزُالْعَظِيمُ﴾ |
| 114 | الأنعام 39/6 | ﴿مَنْ يَشَإِ اللّهُ يُضْلِلْه ومَنْ يشأْ يَجْعَلْه على صِراطٍ مُسْتَقِيم﴾ |
| 88 | الأنعام 151/6 | ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ |
| 145 | الأعراف 1/7-2 | ﴿ا ل م ص كِتَابٌ أُنزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ |
| 109، 181 | الأعراف 12/7 | ﴿ما مَنَعَكَ أَلّا تَسْجُدَ﴾ |

| | | |
|---|---|---|
| ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ | البقرة 75/2 | 145 |
| ﴿أَوَ لا يعلمون أنّ الله يَعْلَمُ ما يُسِرّون وَمَا يُعْلِنون﴾ | البقرة 77/2 | 144 |
| ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ | البقرة 107/2 | 144 |
| ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾ | البقرة 117/2 | 144 |
| ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ | البقرة 119/2 | 121-120 |
| ﴿ربّنا واجْعَلْنا مُسْلِمين لك﴾ | البقرة 128/2 | 175 |
| ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنتُم بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوا وَّإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ | البقرة 137/2 | 161 |
| ﴿لا إله الّا الله﴾ | البقرة 163/2 | 114 |
| ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ﴾ | البقرة 184/2 | 175 |
| ﴿ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾ | البقرة 216/2 | 144 |
| ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ | البقرة 222/2 | 108 |
| ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ ﴾ | البقرة 255/2 | 142 |
| ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ | البقرة 256/2 | 177 |
| ﴿يُحَاسِبْكُم بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ | البقرة 284/2 | 143 |
| ﴿كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ ﴾ | البقرة 285/2 | 156 |
| ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ | آل عمران 7/3 | 88 |

# فهرس الآيات

Tor, D.G., "The Islamization of Central Asia in the Sāmānid Era and the Reshaping of the Muslim World," *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 72.2 (2009), 279-99.

*TuG* = van Ess, *Theologie und Gesellschaft*.

Vajda, Georges, *Index général des manuscrits arabes musulmans de la Bibliothéque Nationale*. Paris : Editions du Centre national de la recherche scientifique, 1953.

Wensinck, A.J., *The Muslim creed: Its genesis and historical development*. New Delhi: Oriental Books Reprint, 1979.

Williams, Wesley, "Aspects of the creed of Imam Ahmad Ibn Hanbal: A study of anthropomorphism in early Islamic discourse," in *International Journal of Middle East Studies*, 34.3 (2002), 441-63.

Yanagihashi, Hiroyuki, "Abū Ḥanīfa," in *EI3*, edited by: Kate Fleet, Gudrun Krämer, Denis Matringe, John Nawas, Everett Rowson. Consulted online on 01 June 2019 http://dx.doi.org.ezproxy.aub.edu.lb/10.1163/1573-3912_ei3_COM_0151.

Yazaki, Saeko, *Islamic Mysticism and Abū Ṭālib Al-Makkī: The Role of the Heart*. London and New York: Routledge, 2013.

Yazigi, Maya, "Ḥadīth al-ʻashara or the Political Uses of a Tradition," *Studia Islamica*, 86 (1997), 159-67.

Melchert, Christoph, *The formation of the Sunni schools of law, 9th-10th centuries C.E.* Leiden, New York, and London: Brill, 1997.

——, "The Spread of Ḥanafism to Khurasan and Transoxiana," in Peacock, A.C.S. and D.G. Tor (eds.), *Medieval Central Asia and the Persianate World: Iranian Tradition and Islamic Civilization*. London and New York: I.B. Tauris, 13-25.

Al-ʿOmar, Farouq ʿOmar ʿAbd Allah, *The Doctrines of the Maturidite School with special Reference to as-Sawad al-Aʿzam.* Thesis presented to the University of Edinburgh for the Degree of Doctor of Philosophy, May 1974.

Pessagno, J. Meric, "Intellect and Religious Assent: The View of Abū Manṣūr al-Māturīdī," in *Muslim World*, 69 (1979), 18–27.

Al-Qāḍī, W., "The earliest 'Nābita' and the paradigmatic 'Nawābit,'" in *Studia Islamica*, 78 (1993), 27-61.

Radtke, Bernd, *Al-Ḥakīm at-Tirmiḏī. Ein islamischer Theosoph des 3./9. Jahrhunderts*. Freiburgi. Br.: Klaus Schwarz Verlag, 1980.

——, "Theologen und Mystiker in Ḫurāsān und Transoxanien," *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft*, 136.3 (1986), 536-69.

*REI = Revue des Études Islamiques*.

Rosenthal, Franz, *Knowledge Triumphant: The Concept of Knowledge in Medieval Islam*. Leiden and Boston: Brill, 2007.

Rudolph, Ulrich, *Al-Māturīdī and the Development of Sunnī Theology in Samarqand*, tr. Rodrigo Adem. Leiden and Boston: Brill, 2015.

——,"Ratio und Überlieferung in der Erkenntnislehre al-Ašʿarī's und al-Māturīdī's," in *ZDMG*, 142 (1992): 72–79.

Salem, Feryal, *The Emergence of Early Sufi Piety and Sunnī Scholasticism: ʿAbdallāh b. al-Mubārak and the Formation of Sunnī Identity in the Second Islamic Century*. Leiden and Boston: Brill, 2016.

Schacht, Joseph, "An Early Murciʾite Treatise: *The Kitāb al-ʿĀlim wal-Mutaʿallim*," in *Oriens*, 17 (1964), 96-117.

Schimmel, Annemarie, *Mystical dimensions of Islam*. North Carolina: The University of North Carolina Press, 1975.

Sezgin, Fuat, *GAS = Geschichte des arabischen Schridfttums*, vol. 1. Leiden: Brill, 1967.

Sourdel, D., "al-Barāmika," in *EI2*, 1 (1986), 1033-36.

Stark, Sören, "Mercenaries and City Rulers: Early Turks in pre-Muslim Mawarannahr," in Laura M. Popova, Charles W. Hartley and Adam T. Smith (eds.), *Social Orders and Social Landscapes*. Newcastle, UK: Cambridge Scholars Publishing, 2007, 307-33.

Kristó-Nagy, István T., "Reason, Religion and Power in Ibn al-Muqaffaʿ," in *Acta Orientalia Academiae Scientiarum Hungaricae*, 62.3 (2009), 285-301.

Lewinstein, Keith, "Notes on Eastern Ḥanafite Heresiography," *Journal of the American Oriental Society*, 114.4 (1994), 583-98.

Lowry, Joseph E., "The First Islamic Legal Theory: Ibn al-Muqaffaʿ on Interpretation, Authority, and the Structure of the Law," in *Journal of the American Oriental Society*, 128.1 (2008), 25-40.

Lucas, Scott C., *Constructive critics, Ḥadīth literature, and the articulation of Sunnī Islam: The legacy of the generation of Ibn Saʿd, and Ibn Ḥanbal*. Leiden and Boston: Brill, 2004.

Lumbard, Joseph E.B., "From *ḥubb* to *ʿishq*: The development of love in early Sufism," in *Journal of Islamic Studies*, 18.3 (2007), 345–385.

Madelung, Wilferd, "Abu l-Muʿīn al-Nasafī and Ashʿarī Theology," in C. Hillenbrand (ed.). *Studies in Honor of Clifford Edmund Bosworth*, vol. 2. Leiden: Brill, 2000, 318-30.

——, "Abu'l-Qāsem Esḥāq Samarqandī," in *EIr*, 1.4 (1983), 358-359

——, "Der Kalām," in Helmut Gätje (ed.), *Grundriss der arabischen Philologie*. Wiesbaden: Reichert Verlag, 1987, 326–337.

——, "The Early Murjiʾa in Khurāsān and Transoxania and the Spread of Ḥanafism," in *Der Islam*, 59 (1982), 32-9.

——, "The Origins of the Controversy Concerning the Creation of the Koran," in *Orientalia Hispanica sive studia F.M. Pareja octogenario dedicata*, edited by J.M. Barral. Leiden: E.J. Brill, 504–525 (reprint in Madelung, *Religious Schools*, V).

——, *Religious Schools and Sects in Medieval Islam*. London: Variorum Reprints, 1985.

——, *Religious Trends in Early Islamic Iran*. Albany, NY: Bibliotheca Persica, 1988.

——, "The Spread of Māturīdism and the Turks," in *Actas do iv Congresso de Estudos Árabes e Islâmicos, Coimbra-Lisboa 1968*. Leiden: E.J. Brill, 1971, 109–168 (reprint in Madelung, *Religious Schools*, ii).

——, "Sonstige religiöse Literatur," In Helmut Gätje (ed.). *Grundriss der arabischen Philologie ii*. Wiesbaden: Reichert Verlag, 1987, 379–383.

Makdisi, George, "Ashʿarī and the Ashʿarites in Islamic religious history I," in *Studia Islamica*, 17 (1962), 37–80.

——, "Quatre Opuscules d'Ibn ʿAqīl sur le Coran," in *Bulletin d'études orientales*, 24 (1971), 55-94.

Meier, Fritz, "Ḫurāsān und das ende der klassischen ṣūfik," in *La Persia nel Medioevo: Atti del Convegno Internazionale sul Tema – (Roma, 31 marzo – 5 aprile 1970)*, 545-70.

Hallaq, Wael B., *Authority, Continuity, and Change in Islamic Law*. Cambridge University Press, 2004.

——, *The Origins and Evolution of Islamic Law*. Cambridge: Cambridge University Press, 2005.

Halm, Heinz, *Die Ausbreitung der šāfiʿitischen Rechtsschule von den Anfängen bis zum 8./14. Jahrhundert*. Wiesbaden: Ludwig Reichert Verlag, 1974.

Heer, Nicholas and Kenneth L. Honerkamp, *Three Early Sufi Texts*, trans. Louisville, KY: Fons Vitae, 2009.

Hitti, Philip K., Nabih Amin Faris and Buṭrus ʿAbd-Al-Malik. *Descriptive Catalogue of the Garrett Collection of Arabic Manuscripts in the Princeton University Library*. Princeton Oriental Texts, vol. 5. Princeton, NJ: Princeton University Press, 1938.

Hourani, George F., "Islamic and Non-Islamic Origins of Muʿtazilite Ethical Rationalism," *International Journal of Middle East Studies*, 7.1 (1976), 59-87.

Ibn al-Jawzī, *Virtues of the Imām Aḥmad ibn Ḥanbal*, ed. and trans. Michael Cooperson, 2 vols. New York and London: New York University Press, 2013-2015.

Jarrar, Maher (in collaboration with Sebastian Günther), *Doctrinal Instruction in Early Islam: The Book of the Explanation of Sunna by Ghulām Khalīl (d. 275/888)*. Leiden and Boston: Brill, 2020.

——, Ghulām Khalīl, in *EI3* edited by: Kate Fleet, Gudrun Krämer, Denis Matringe, John Nawas, Everett Rowson. Consulted online (http://dx.doi.org/10.1163/1573-3912_ei3_COM_27469, last accessed 05 September 2018).

——, Ibn Abī Yaḥyā: A controversial Medinan akhbārī of the 2nd/8th century, in Boekhoff-van der Voort, N., K. Versteegh and J. Wagemakers (eds.), *The transmission and dynamics of the textual sources of Islam: Essays in honour of Harald Motzki*. Leiden and Boston 2011, 197-227.

Junker, Heinrich F.J. and Bozorg Alavi, *Wörterbuch Persisch-Deutsch*. Leipzig: VEB Verlag Enzyklopädie, 1981.

Juynboll, A.W.T., "Samarkandi's Catechismus: Opnieuw besproken," in *Bijdragen tot de Taal-Land-en Volkenkunde van Nederlandsch-Indië*, 5 (1881), 267-84.

Kaya, Eyyup Said, "Continuity and Change in Islamic Law: The Concept of *Madhhab* and the Dimensions of Legal Disagreement in Hanafi Scholarship of the Tenth Century," in Peri Bearman, Rudolph Peters, and Frank E. Vogel (eds.), *The Islamic School of Law: Evolution, Development, and Progress.* Cambridge, MA: Harvard University Press, 2005, 26-40.

Khalidi, Tatif, "Muʿtazilite Historiography: Maqdisī's Kitāb al-Badʾ waʾl-Taʾrīkh," in *Journal of Near Eastern Studies*, 35.1 (1976), 1-12.

Van Ess, Josef, "Abū'l-Layṯ Naṣr b. Moḥammad b. Aḥmad Samarqandī," in *EIr*, 1.3 (1983), 332-3.

——, *Anfänge muslimischer Theologie: Zwei antiqadaritische Traktate aus dem ersten Jahrhundert der Hiğra*. Beirut: Orient-Institut, 1977.

——, "Constructing Islam in the "classical" period: Maqalat literature and the seventy-two sects," in Abdou Filali-Ansary and Aziz Esmail (eds.), *The construction of belief: Reflections on the thought of Mohammed Arkoun*. London: Saqi Books, 2012, 63-74.

——, *Der Eine und das Andere: Beobachtungen an islamischen häresiographischen Texten*, 2 vols. Berlin: Walter de Gruyter, 2011.

——, "Kritisches zum Fiqh Akbar," in *REI*, 45 (1986), 327-38.

——, *TuG = Theologie und Gesellschaft im 2.und 3. Jahrhundert Hidschra: Eine Geschichte des religiösen Denkens im frühen Islam*, 5 vols. Berlin and New York: Walter de Gruyter, 1991-1997.

——, Ungenützte *Texte zur Karramiyya: Eine Materialsammlung*. Heidelberg: Carl Winter Universitätsverlag, 1980.

——, *Zwischen Ḥadīṯ und Theologie. Studien zum Entstehen prädestinatianischer Überlieferung*. Berlin and New York: Walter de Gruyter, 1975.

Frye, Richard N., "The Samanids," in Richard N. Frye (ed.), *The Cambridge History of Iran, vol. 4: The Period from the Arab Invasion to the Saljuqs*. Cambridge, UK: Cambridge University Press, 2007, 136-61.

——, "Notes on The History of Transoxiana," *Harvard Journal of Asiatic Studies*, 19. 1/2 (1956), 106-25.

——, "Pre-Islamic and Early Islamic Cultures in Central Asia," in Canfield, Robert L. (ed.), *Turko-Persia in Historical Perspective*. Cambridge: Cambridge University Press, 1991, 35-52.

*GAS* = Sezkin, *Geschichte des arabischen Schridfttums*.

Giffen, L.A., "Abū Moṭīʿ al-Balḵī," *EIr*, 1 (1983), 344-45.

Gramlich, Richard, *Die Nahrung der Herzen*, 4 vols. Stuttgart: Frranz Steiner, 1992-5.

——, *Die Wunder der Freunde Gottes: Theologien und Erscheinungsformen des islamischen Heiligenwunders*. Wiesbaden: Franz Steiner Verlag, 1987.

Grysa, Bartłomiej, "The Legend of the Seven Sleepers of Ephesus in Syriac and Arab sources – a comparative study," in *Orientalia Christiana Cracoviensia*, 2 (2010), 45-59.

Günther, Sebastian, "In our days, religion has once again become something alien: Al-Khattabi's Critique of the State of Religious Learning in Tenth-century Islam," in *The American Journal of Islamic Social Sciences*, 25.3 (2008), 1-30.

Bulliet, Richard W., *The Patricians of Nishapur: A Study in Medieval Islamic Social History*. Cambridge, MA: Harvard University Press, 1972.

Burak, Guy, *The Second Formation of Islamic Law: The Ḥanafī School in the Early Modern Ottoman Empire*. New York: Cambridge University Press, 2015.

Canfield, Robert L., "Introduction: the Turko-Persian Tradition," in Canfield, Robert L. (ed.), *Turko-Persia in Historical Perspective*. Cambridge: Cambridge University Press, 1991, 1-34.

Chabbi, Jacqueline, "Remarques sur le développement historique des mouvements ascétiques et mystiques au Khurasan : IIIe/IXe siècle - IVe/Xe siècle," in *Studia Islamica*, 46 (1977), 5-72.

Ciancaglini, Claudia A., "Allomorphic Variability in the Middle Persian Continuants of the Old Iranian Suffix **-ka-*," in Claudia A. Ciancaglini (ed.), *Studies on Iran and the Caucasus in Honour of Garnik Asatrian*, Leiden: Brill, 2015, 291-308.

Cooperson, Michael, *Classical Arabic Biography: The heirs of the Prophet in the age of al-Maʾmūn*. Cambridge: Cambridge University Press, 2000.

Cureton, William, *Pillar of the Creed of the Sunnites*. London: The Society for the Publication of Oriental Texts, 1842.

Daiber, Hans, "The creed (ʿaqīda) of the Ḥanbalite Ibn Qudāma al-Maqdisī: A newly discovered text," in Wadād al-Qāḍī (ed.), *Studia arabica et islamica: Festschrift for Iḥsān ʿAbbās*. Beirut: American University of Beirut, 1981, 105-25.

——, The Islamic concept of belief in the 4th/10th century: Abū l-Laiṯ as-Samarqandī's commentary on Abū Ḥanīfa (died 150/767) al-Fiqh al-absaṭ: Introduction, text and commentary. Tokyo: Institute for the Study of Languages and Cultures of Asia and Africa, 1995.

Daniel, Elton I., "The Islamic east," in Chase Robinson (ed.)، *The New Cambridge History of Islam, vol. 1: The Formation of the Islamic World Sixth to Eleventh Centuries*. Cambridge, UK: Cambridge University Press 2010, 448-505.

De Crussol, Y., *Le role de la raison dans la réflexion éthique d'al-Muḥāsibī: ʿAql et conversion chez al-Muḥāsibī (165–243/782–857)*, Paris 2002.

Douglas Crow, Karim, "The Intellect in Islamic Thought: Mind and Heart," *Katha: The Official Journal of the Centre for Civilisational Dialogue*, 14.1 (2018), 1-22.

Edgerton, Franklin, "The K-Suffixes of Indo-Iranian. Part I: The K-Suffixes in the Veda and Avesta," in *Journal of the American Oriental Society*, 31.3 (1911), 296- 342.

*EI2* = *Encyclopaedia of Islam*, second edition, 13 vols. Leiden: Brill, 1986-2004.

*EI3* = *Encyclopaedia of Islam*, third edition, edited by: Kate Fleet, Gudrun Krämer, Denis Matringe, John Nawas, Everett Rowson. Online.

*EIr* = *Encyclopœdia Iranica*

_______، **الجغرافيا التاريخية لمدينة بلخ في القرون الهجرية الأولى.** عمّان: مركز ناصر 1999.

الخوري، يوسف قزما، **المخطوطات العربية الموجودة في مكتبة الجامعة الاميركية في بيروت.** بيروت: الجامعة الاميركية في بيروت 1982.

فان أس، يوسف، "مسألةُ الجبر والاستطاعة: دراسة في الحديث وعلم الكلام"، ترجمة ماهر جرّار في **مجلة الأبحاث** (الجامعة الأميركية في بيروت)، 47 (1999)، 5-101.

المدرّس، محمد محروس عبد اللطيف، **مشايخ بلخ من الحنفية وما انفردوا به من المسائل الفقهية**، 1-2. بغداد: وزارة الأوقاف 1978-1979.

## BIBLIOGRAPHY

Afšār, Īraj, "*Ferdaws al-moršedīya fī asrār al-ṣamadiyya*," *EIr*, 9 (1999), 511-2.

Avery, Kenneth S., *A Psychology of Early Sufi samāʿ: Listening and altered states*. London and New York: RoutledgeCurzon, 2005.

Barthold, W, *Turkestan down to the Mongol Invasion*, tr. H.A.R. Gibb. London: Oxford University Press and Luzac and Co., 1928.

Barthold, W. and C. Bosworth, "Al-Ṣughd," *EI2*, 9 (1997), 772-3.

Blankinship, Khalid Yahya, *The End of the Jihad State: The Reign of Hishām ibn 'Abd al-Malik and the Collapse of the Umayyads*. New York, Albany: State University of New York Press, 1994.

Bonner, Michael, "The *Kitāb al-kasb* Attributed to al-Shaybānī: Poverty, Surplus, and the Circulation of Wealth," in *Journal of the American Oriental Society*, 121.3 (2001), 410-27.

Bosworth, C.E., *The Ghaznavids: Their Empire in Afghanistan and Eastern Iran, 994-1040*. Beirut: Librairie du Liban, 1973.

——, "Sāmānids," in *EI2*, 8 (1995), 1025-29.

Böwering, Gerhardt, *The mystical vision of existence in classical Islam: The Qurʾānic hermeneutics of the Ṣūfī Sahl al-Tustarī (d. 283/896)*, Berlin 1980.

Brodersen, Angelika, *Der unbekannte kalām. Theologische Positionen der frühen Māturīdīya am Beispiel der Attributenlehre.* Münster: Lit Verlag, 2014.

Brown, Jonathan A.C., *The canonization of al-Bukhārī and Muslim: The formation and function of the Sunnī ḥadīth canon*, Leiden and Boston: Brill, 2007.

النازلي، محمد حقّي بن علي (ت 1884/1301)، **خزينة الأسرار**. القاهرة: دار الكتب العربية رمضان 1327/سبتمبر 1909.

النرشخي، أبو بكر محمد بن جعفر (ت 959/348)، **تاريخ بخارى**، عربه عن الفارسية أمين عبد المجيد بدوي ونصر الله مبشّر الطّرازي. القاهرة: دار المعارف 1965.

النَّسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب (ت 915/303)، **السنن الكبرى**، تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرين، 1-12. بيروت: مؤسسة الرسالة 2001/1421.

النَّسَفي، نجم الدين عمر بن محمد (ت 1142/537)، **القَند في ذكر علماء سمرقند**، تحقيق يوسف الهادي. طهران: آينهٔ ميراث 1999/1378.

النّوري، أبو الحسين أحمد بن محمد (ت 907/295)، انظر: الحكيم الترمذي (منسوب) **بيان الفرق**.

النوري السيواسي، أوحد الدين عبد الأحد بن مصطفى (ت 1651/1061)، **الموعظة الحسنة**. اسطنبول: مكتب البحرية، رمضان 1847/1263.

الهجويري، أبو الحسن عليّ بن عثمان (ت 465/1072-1073). **كشف المحجوب**، دراسة وترجمة وتعليق إسعاد عبد الهادي قنديل. بيروت: دار النهضة العربيّة 1980.

الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر (ت 1404/807)، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، تحقيق محمد عبد القادر أحمد عطا، 1-12. بيروت: دار الكتب العلمية 2001/1422.

______، **موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبّان**، تحقيق حسين سليم أسد الداراني، 1-8. دمشق: دار الثقافة العربية 1411/1990.

الواسطي، أسلم بن سهل (ت 905/292)، **تاريخ واسط**، تحقيق كوركيس عوّاد. بيروت: عالم الكتب 1986/1406.

واعظ بلخي، أبو بكر عبد الله بن عمر (ت 1188/584)، **فضائل بلخ**، ترجمه فارسي، تحقيق عبد الحيّ الحي حبيبي. ايران: انتشارات بنياد فرهنگ 1971/1350.

الوفي، إبراهيم حلمي بن حسين، **سلام الأحكم على سواد الأعظم**. أستانة: نظارة المعارف 1895/1313.

**المراجع**

الثامري، إحسان ذنون، **الحياة العلمية زمن السامانيين: التاريخ الثقافي لخراسان وبلاد ما وراء النهر في القرنين الثالث والرابع للهجرة**. بيروت: دار الطليعة 2001.

______، **السنّة**، تحقيق عبد الله بن محمد البصيري. الرياض: دار العاصمة 2001/1422.

______، **مختصر قيام الليل وكتاب الوتر**. فيصل آباد: حديث اكادمي 1988/1408.

المزّي، أبو الحجاج يوسف (ت 1341/742)، **تهذيب الكمال في أسماء الرّجال**، تحقيق بشّار عوّاد معروف، 1-35. بيروت: مؤسسة الرسالة 1983-1992.

مسكويه، أبو علي أحمد بن محمد (ت 1030/421)، **الحكمة الخالدة جاويدان خرد**، تحقيق عبد الرحمن بدوي. القاهرة: مكتبة النهضة المصرية 1952.

___، "مقالة في النفس والعقل" في **الرسائل والمكاتيب**، تحقيق أبو القاسم امامي. تهران: ميراث مكتوب 2017.

مسلم بن الحجاج النيسابوري (ت 874/261)، **الصحيح**، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، 1-5. بيروت: دار الكتب العلمية 1991.

**معجم القراءات**، أحمد مختار عمر وعبد العال سالم مكرم، 1-8. الكويت: جامعة الكويت 1988/1408.

المغربي، علي عبد الفتّاح. **إمام أهل السنّة والجماعة أبو منصور الماتريدي وآراؤه الكلامية**. القاهرة: مكتبة وهبة 2009/1420.

المغنيساوي، أبو المنتهى أحمد بن محمد (ت حوالي 1679/1090)، **شرح الفقه الأكبر**، تحقيق عثمان يشيل حصارلي ووصفي الاجاوي. اسطنبول: دار النيل 2010.

المفيد، محمد بن محمد بن النعمان (ت 1022/413)، **المسح على الرجلين**، تحقيق مهدي نجف. لا.م.: المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد 1992/1413.

المقدسي البشّاري، شمس الدين أبو عبد الله محمد (ت حوالي 990/380)، **أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم**، تحقيق دي خويه. ليدن: بريل 1877.

المقدسي، المطهّر بن طاهر. **البدء والتاريخ**، تحقيق كليمنت هوار، 1-6. باريس: Leroux 1899-1919.

الملاحمي، محمود بن محمد (ت 1142/536)، **المعتمد في أصول الدين**، تحقيق ويلفرد مادلونغ. تهران وبرلين: ميراث مكتوب وجامعة برلين الحرة 2012.

المنذري، عبد العظيم بن عبد القوي (ت 1258/656)، **أربعون حديثًا في اصطناع المعروف**، تحقيق محمد بن تاويت الطنجي. الرباط: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية 1985/1405.

الماتريدي، أبو منصور محمد بن محمد (ت 944/333)، **تأويلات أهل السنة (تفسير)**، تحقيق فاطمة يوسف الخيمي، 1-5. بيروت: مؤسسة الرسالة ناشرون 2004/1425.

______، **كتاب التوحيد**، تحقيق بكر طوبال أوغلي ومحمد آروشي، بيروت واستانبول، دار صادر ومكتبة الإرشاد 2010.

مانكديم، أحمد بن أبي هاشم (ت 1034/425)، **شرح الأصول الخمسة**، تحقيق عبد الكريم عثمان. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب 2009.

المتّقي الهندي، علاء الدين علي (ت 1567/975)، **كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال**، ضبطه الشيخ بكري حيّاني، 1-18. بيروت: مؤسسة الرسالة 1985/1405-1986/1407.

المتوكّل على الله، أحمد بن سليمان (ت 1170/566)، **حقائق المعرفة**، تحقيق حسن بن يحيى اليوسفي. صنعاء: مؤسسة الإمام زيد بن علي الثقافية 2003/1424.

مجهول، **شرح جُمل من أصول الدين**، لمحمد أبي سلمة السَّمَرقندي، (ت قبل 951/340)، طبع مع **جُمل من أصول الدين**، تحقيق إلهام قاسمي. بيروت: دار الكتب العلمية 2015.

مجهول (ت حوالي 1010/400)، **علم التصوف**، تحقيق نصر الله پورجوادي ومحمد سوري. تهران: مؤسسهء پژهشي حكمت وفلسفهء 1391 هـ.ق.

المحاسبي، أسد بن حارث (ت 857/243)، **العقل وفهم القرآن**، تحقيق حسين القوّتلي. بيروت: دار الكندي 1983.

___، **المكاسب**، تحقيق عبد القادر أحمد عطا. بيروت: مؤسّسة الكتب الثقافيّة، 1987/1407.

محمّدي، محمد، **الترجمة والنقل عن الفارسية في القرون الإسلامية الأولى**، الجزء الأول: كتاب التاج والآيين. بيروت: الجامعة اللبنانية 1964.

محمود بن عثمان (ت 1327/728)، **فردوس المرشديّة في أسرار الصمديّة: سيرت نامهء شيخ ابو اسحاق كازروني**، باعتناء ايرج افشار، المقدمة لفرتس ماير. طهران: كتابخانه دانش 1954/1333.

مخلص، عبد الله، "صاحب مختار الصحاح"، في **مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق**، 11:8 (تشرين الثاني 1938)، 641-665.

المروزي، أبو عبد الله محمد بن نصر (ت 906/294)، **تعظيم قدر الصلاة**، تحقيق عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي. المدينة المنورة: مكتبة الدار 1986/1406.

القونوي، علاء الدين أبو الحسن علي بن إسماعيل (ت 1329/729)، **شرح التعرّف لمذهب التصوّف**، تحقيق السيد يوسف أحمد. بيروت: ناشرون 2019.

الكادوري، يوسف بن عمر (ت 1428/832)، **جامع المضمرات والمشكلات في شرح مختصر الإمام القدوري**، تحقيق مجموعة من الباحثين، 1-5. بيروت: دار الكتب العلمية 2018.

كحالة، عمر رضا، **معجم المؤلفين: تراجم مصنفي الكتب العربية**، 1-4. بيروت: مؤسسة الرسالة 1993/1414.

الكرماني ، حرب بن إسماعيل الحنظلي (ت 893/280)، **كتاب السنة (من مسائل حرب بن إسماعيل)**، تحقيق عادل بن عبد الله آل حمدان. بيروت: دار اللؤلؤة 1435/2014.

الكلاباذي، محمد بن إسحاق (ت 990/380 أو 994/384)، **بحر الفوائد المشهور بمعاني الأخبار**، تحقيق وجيه كمال الدين زكي. القاهرة: دار السلام 2008/1429.

ـــــــ، **التعرّف لمذهب أهل التصوف**، تحقيق عبد الحليم محمود وطه عبد الباقي سرور. القاهرة: مكتبة الثقافة الدينية 2002.

الكندي، أبو يوسف يعقوب (ت 866/252)، **رسائل الكندي الفلسفية**، تحقيق محمد عبد الهادي أبو ريدة، ج1. القاهرة: دار الفكر العربي 1950/1369.

اللالكائي، أبو القاسم هبة الله بن الحسن (ت 1027/418)، **شرح أصول اعتقاد أهل السنّة**، تحقيق أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، 1-5. الرياض: دار طيبة 1994/1415.

ـــــــــ، **كرامات الأولياء**، تحقيق أبي يعقوب نشأت بن كمال المصري. القاهرة: المكتبة الاسلامية 2010/1431.

اللامشي، أبو الثناء محمود بن زيد (القرن السادس/الثالث عشر)، **التمهيد لقواعد التوحيد**، تحقيق عبد المجيد تركي. بيروت: دار الغرب الإسلامي 1995.

اللكنوي، أبو الحسنات محمد بن عبد الحي (ت 1886/1304)، **الفوائد البهية في تراجم الحنفية**. القاهرة: مطبعة الزاهي 1906/1324.

اللّقاني، برهان الدين إبراهيم (ت 1631/1041)، **هداية المريد لجوهرة التوحيد وهو الشرح الصغير**، تحقيق مروان حسين عبد الصالحين البجاوي، 1-2. القاهرة: دار البصائر 2009/1430.

غلام خليل، أبو عبد الله أحمد بن محمد (ت 888/275)، **كتاب شرح السنّة**، انظر: Jarrar, *Doctrinal Instruction in Early Islam*

الفتني، محمد طاهر الهندي (ت 1578/986)، **تذكرة الموضوعات**. القاهرة: إدارة الطباعة المنيرية 1343.

الفخر الرّازي، محمد بن عمر (ت 1209/606)، **مفاتيح الغيب**، 1-32. بيروت: دار الفكر 1981/1401.

الفريابي، أبو بكر جعفر بن محمد (ت 913/301)، **كتاب القدر**، تحقيق عبد الله بن حمد المنصور. الرياض: أضواء السلف 1997/1418.

الفسوي، أبو يُوسُف يعقوب بن سُفيان (ت 277/890-91)، **المعرفة والتاريخ**، تحقيق أكرم ضياء العُمَري، 1-4. المدينة: مكتبة الدّار 1989/1410.

الفيروزابادي، مجد الدين محمد بن يعقوب (ت 1414/817). **تنوير المقباس من تفسير ابن عبّاس**. بيروت: دار الكتب العلمية 1992/1412.

ــــــــ، **القاموس المحيط**، تحقيق محمد نعيم العرقسوسي. بيروت: مؤسسة الرسالة 2005/1426.

القاضي، عبد الرحيم بن أحمد، **دقائق الأخبار في ذكر الجنة والنار**، وبهامشه **الدرر الحسان** للسيوطي. القاهرة: المطبعة الميمنية 1888/1306.

قاضي خان، الحسن بن منصور (ت 592/1195-96)، **الفتاوي**، تحقيق سالم مصطفى البدري، 1-3. بيروت: دار الكتب العلمية 2009.

القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد (ت 1272/671)، **التذكار في أفضل الأذكار**، تحقيق بشير محمد عيون. دمشق: مكتبة دار البيان 1987/1407.

ــــــــ، **التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة**، تحقيق السيد الجميلي، 1-2. بيروت والقاهرة: دار ابن زيدون ومكتبة مدبولي 1986.

ــــــــ، **الجامع لأحكام القرآن**، 1-20. القاهرة: دار الكتب 1935/1353 - 1950/1369.

القشيري، عبد الكريم بن هوازن (ت 1072/465)، **الرسالة القشيرية**، تحقيق عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، 1-2. القاهرة: دار المعارف 1994-1995.

قوّام السنّة، أبو القاسم إسماعيل بن محمد الأصبهاني (ت 1141/535)، **كتاب سير السلف الصالحين**، تحقيق كرم بن حلمي بن فرحات. الرياض: دار الرّاية 1999/1420.

العامري، أبو الحسن محمد بن يوسف (ت 991/381)، **الأعلام بمناقب الإسلام**، تحقيق أحمد عبد الحميد غراب، ترجمهء فارسي أحمد شريعتي وحسين منوچهري، مركز نشر دانشگاهي طهران 1347.

_____. **الأمد على الأبد**، بتصحيح ومقدمه أورتك روسن ، بيروت: دار الكندي 1979.

عبّاس، إحسان، **عبد الحميد الكاتب (ت 749/132) وما تبقى من رسائله ورسائل سالم أبي العلاء**. عمّان: دار الشروق 1988.

عبد الجبّار، القاضي أبو الحسن بن أحمد (ت 1024/415)، **شرح الأصول الخمسة**، تعليق مانكديم، أحمد بن أبي هاشم (ت 1034/425)، تحقيق عبد الكريم عثمان. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتّاب 2009.

______، **فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة**، تحقيق فؤاد سيّد وأعدها للنشر أيمن فؤاد سيد. بيروت: المعهد الألماني للأبحاث الشرقية 2017/1439.

عبد الرحمن، طه، **سؤال العمل: بحث عن الأصول العملية في الفكر والعلم**. بيروت: المركز الثقافي العربي 2012.

علاء الدين البخاري، عبد العزيز بن أحمد (ت 1329/730)، **كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي**، 1-4. استانبول: شركة صحافيهٔ عثمانيه 1890/1308.

**عمدة عقيدة أهل السنّة والجماعة**، تحقيق وليم كوريتون. لندن 1842.

العيني، بدر الدين محمود بن أحمد (ت 1451/855)، **البناية في شرح الهداية**، تحقيق أيمن صالح شعبان، ج2. بيروت: دار الكتب العلمية 1999/1420.

الغالي، بلقاسم، **أبو منصور الماتريدي: حياته وآراؤه العقدية**. تونس: دار التركي للنشر 1989.

غاوجي، وهبي سليمان، **أبو حنيفة النعمان: إمام الأئمة الفقهاء**. دمشق: دار القلم 1413/ 1993.

الغزالي، أبو حامد محمد (ت 1011/505)، **كتاب الأربعين في أصول الدين**، تحقيق عبد الله عبد الحميد عرواني ومحمد بشير الشقفة. دمشق: دار القلم 2003/1424.

الغزنوي، جمال الدين أحمد (ت 1196/593)، **أصول الدين**، تحقيق عمر وفيق الداعوق. بيروت: دار البشائر الإسلامية 1998/1419.

الغطفاني، ضرار بن عمرو (ت 815/200)، **كتاب التحريش**، تحقيق حسين خانصو ومحمّد گسكين. استانبول وبيروت: دار الإرشاد ودار ابن حزم 2014/1435.

______، **كتاب الكسب**، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة. بيروت: دار البشائر الإسلامية 1997/1417.

شيخ زاده، عبد الرحيم بن علي (ت 1537/944)، **نظم الفرائد وجمع الفوائد في بيان المسائل التي وقع فيها الاختلاف بين الماتريدية والأشعرية في العقائد**. القاهرة: المطبعة الأدبية 1317.

الصابوني، نور الدين أبو بكر أحمد (ت 1184/580)، **الكفاية في الهداية**، تحقيق محمد آروتشي. بيروت: دار ابن حزم 2014/1453.

______، **المنتقى من عصمة الأنبياء**، تحقيق محمد بولوط. بيروت: دار ابن حزم، 2013.

الصالحي، محمد بن يوسف (ت 1535/942)، **سُبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد**، تحقيق مصطفى عبد الواحد وآخرين، 1-12. القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية 1418/ 1997.

الصفّار البخاري، أبو إسحاق إبراهيم (ت 1139/534)، **تلخيص الأدلة لقواعد التوحيد**، تحقيق أنجيليكا برودرسن، 1-2. بيروت: المعهد الألماني للدراسات الشرقية 2011/1432.

الصنعاني، محمد بن إسماعيل الأمير (ت 1768/1182)، **التنوير شرح الجامع الصغير**، تحقيق محمد إسحاق محمد إبراهيم، 1-11. الرياض: مكتبة دار السلام 2011/1432.

الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد (ت 970/360)، **الدعاء**، تحقيق محمد سعيد بن محمد حسن البخاري، 1-3. بيروت: دار البشائر الإسلامية 1987/1407.

______، **المعجم الأوسط**، تحقيق طارق بن عوض الله وعبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، 1-10. القاهرة: دار الحرمين 1995/1415.

______، **المعجم الكبير**، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، 1-25. القاهرة: مكتبة ابن تيمية 1379.

الطبري، أبوجعفر محمد بن جرير (ت 922/310)، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، تحقيق عبد الله بن عبد المحسن التركي، 1-26. القاهرة: دار هجر 2001/1422.

الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد (ت 933/321)، **العقيدة الطحاوية**. بيروت: دار ابن حزم 1995/1416.

الطنطاوي، محمد عياد، **أحسن النخب في معرفة لسان العرب**. ليبزغ: مطبعة غيوم فوجل وأولاده 1848.

الطيالسي، سليمان بن داود (ت 819/204)، **المسند**، تحقيق محمد بن عبد المحسن التركي، 1-4. القاهرة: دار هجر 1999/1419.

السيرجاني، أبو الحسن علي بن الحسن (ت حوالي 1077/470)، **البياض والسواد من خصائص حكم العباد في نعت المريد والمراد**، تحقيق محسن پورمختار. تهران: مؤسسة پژوهشي حكمت وفلسفة إيران، وبرلين: دانشكاه آزاد 2011.

السيوطي جلال الدين عبد الرحمن (ت 1505/911)، **الجامع الصغير** = الصنعاني، **التنوير**.

________، **الحاوي للفتاوي**، تحقيق عبد اللطيف حسن عبد الرحمن، 1-2. بيروت: دار الكتب العلمية 2000/1421.

________، **الدر المنثور في التفسير بالمأثور**، تحقيق عبد الله بن عبد المحسن التركي، 1-17. القاهرة: دار هجر 2003/1424.

________، **قطف الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة**، تحقيق خليل محيي الدين الميس. بيروت: المكتب الإسلامي 1985/1405.

________، **اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة**، 1-2. بيروت: دار المعرفة 1975/1395.

الشّاطبي، أبو إسحاق إبراهيم (ت 1388/790)، **الاعتصام**، تحقيق محمد رشيد رضا، 1-2. القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، لا.ت.

الشافعي، محمّد بن إدريس (ت 819/204)، **الأمّ**، تحقيق رفعت فوزي عبد المطّلب، 1-11. القاهرة: دار الوفاء 2001/1422.

الشريف الرَّضي، أبو الحسن محمد بن الحسن (ت 1013/404)، **نهج البلاغة**، تحقيق صبحي الصالح. بيروت والقاهرة: دار الكتّاب اللبناني ودار الكتّاب المصري 1980.

الشَّهرَستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت 1153/548)، **نهاية الإقدام في علم الكلام**، تحقيق الفرد جيوم. لندن: مطبعة جامعة أكسفورد 1931.

الشوكاني، محمد بن علي (ت 1834/1250)، **فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير**، 1-5، تحقيق عبد الرحمن عميرة. لا.م.: دار الوفاء 1994.

الشيباني، أبو عبد الله محمد بن الحسن (ت 804/189)، **الآثار**، تحقيق خالد العوّاد، 1-2. الكويت: وقفيّة المزيني 2008/1429.

______، **كتاب الأصل**، تحقيق أبي الوفا الأفغاني، 1-4. حيدر أباد: دار المعارف العثمانية 1966-1973.

السرّاج، أبو نصر عبد الله بن علي الطوسي (ت 988/378)، **اللُّمَع**، تحقيق عبد الحليم محمود وطه عبد الباقي سرور. ط2، القاهرة: مكتبة الثقافة الدينية 2002.

السرخسي، أبو بكر محمد بن أحمد (ت حوالي 1096/490)، **الأصول**، تحقيق أبو الوفا الأفغاني، 1-2. حيدر أباد الدكن: المطبعة النعمانية، لا.ت.

_____، **شرح كتاب السِّير الكبير**، لمحمد بن الحسن الشيباني، 1-3. القاهرة: معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية 1958.

_____، **المبسوط**، 1-31. بيروت: دار المعرفة 1989 (مصورة عن طبعة القاهرة: دار السعادة، 1912/1331).

السَّمعاني، أبو سعد عبد الكريم بن محمد (ت 1166/562)، **الأنساب**، تحقيق مجموعة من الباحثين، 1-12. القاهرة: دار ابن تيمية 1980/1440 – 1984/1404.

**سلام الأحكم**، انظر: الوفي، إبراهيم حلمي.

السُّلمي، أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين (ت 1021/412)، **آداب الصحبة وحسن العشرة**، تحقيق م.ي. قسطر. في **مجموعهء آثار ابو عبد الرحمن سلمي**، جمع نصر الله پورجوادي، ج2. تهران: مركز نشر دانشگاهي 2009/1388.

_______، **زيادات حقائق التفسير**، تحقيق جيرهار بوورينغ. بيروت: دار المشرق 1995.

_______، **طبقات الصوفية**، تحقيق نور الدين شريبة. حلب: دار الكتاب النفيس 1986.

_______، **طبقات الصوفية ويليه ذكر النسوة المتعبّدات الصوفيات**، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا. بيروت: دار الكتب العلمية 2002/1424.

السَّمَرقندي، علاء الدين أبو بكر محمد بن أحمد (ت 1144/539)، **تحفة الفقهاء**، 1-3. بيروت: دار الكتب العلمية، 1984/1405.

______. **كتاب الفتوّة**، تحقيق سليمان آتش. في **مجموعهء آثار ابو عبد الرحمن سلمي**، جمع نصر الله پورجوادي، ج2. تهران: مركز نشر دانشگاهي 2009/1388.

السهمي، أبو القاسم حمزة بن يوسف (ت 1035/427)، **تاريخ جرجان**، 1-2. حيدر أباد الدكن: دائرة المعارف العثمانية 1950.

الزَّبيدي، السيد محمد مرتضى (ت 1790/1205)، **تاج العروس من جواهر القاموس**، بتحقيق مجموعة من الباحثين، 1-40. الكويت: وزارة الإعلام والمجلس الوطني للثقافة 1965/1385 – 2001/1422.

الزجّاج، أبو إسحاق إبراهيم بن السري (ت 923/311)، **معاني القرآن وإعرابه**، تحقيق عبد الجليل عبده شلبي، 1-5. بيروت: عالم الكتب 1988/1408.

الزُّحَيلي، وهبة. **الوجيز في الفقه الإسلامي**، 1-3. دمشق: دار الفكر 2006/1427.

الزركشي، بدر الدين محمد (ت 1391/794)، **البرهان في علوم القرآن**، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة: مكتبة دار التراث، لا.ت.

الزركلي، خير الدين. **الأعلام: قاموس تراجم**، 1-8. بيروت: دار العلم للملايين 1980.

الزمخشري، أبو القاسم محمود (ت 1144/538)، **ربيع الأبرار ونصوص الأخيار**، تحقيق عبد الأمير مهنا، 1-4. بيروت: مؤسسة الأعلمي 1992/1412.

الزيلعي، جمال الدين عبد الله بن يوسف (ت 1360/762)، **تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشّاف للزمخشري**، تحقيق سلطان بن فهد الطبيشي، 1-4. الرياض: وزارة الشؤون الإسلامية 2003/1424.

______، **نصب الراية لأحاديث الهداية**، تحقيق محمد عوامة، 1-5. جدّة: دار القبلة للثقافة الإسلامية 1997/1418.

زينة، حسني، **العقل عند المعتزلة: تصوّر العقل عند عبد الجبّار**. بيروت: دار الآفاق الجديدة 1978.

السبزواري، محمد بن محمد (ت ق13/7)، **جامع الأخبار أو معارج اليقين في أصول الدين**، تحقيق علاء آل جعفر. بيروت: مؤسسة آل البيت 1993/1413.

سبط ابن الجوزي، يوسف بن قزغلو (ت 1257/654)، **الجليس الصالح والأنيس الناصح**، تحقيق أحمد العيسوي. طنطا: دار الصحابة 1991/1411.

السبكي، تاج الدين أبو نصر عبد الوهّاب (ت 1369/771)، **طبقات الشافعيّة الكبرى**، تحقيق محمود محمّد الطناحي وعبد الفتاح محمّد الحلو، 1-10. القاهرة: دار إحياء الكتب العربيّة 1964 - 1976.

السخاوي، محمد عبد الرحمن (ت 1497/902)، **المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة**، تحقيق محمد عثمان الخشت. بيروت: دار الكتاب العربي 1985/1405.

________، **السنن الواردة في الفتن**، تحقيق أبو نضال عيسى العبوشي. عمّان: بيت الأفكار الدوليّة، لا.ت.

دهخدا، علي أكبر. **لغت نامه**، 1- 14. تهران: مؤسسة لغت نامهء دهخدا 1372ش/1993 – 1377ش/1998.

الديلمي، أبو الحسن علي (ت بعد 996/385)، **عطف الألف المألوف على اللام المعطوف**، تحقيق حسن محمود عبد اللطيف الشافعي وجوزيف نورمنت بل. القاهرة وبيروت: دار الكتب المصري ودار الكتّاب اللبناني 2007/1428.

الديلمي، أبو شجاع شيرويه (ت 1115/509)، **الفردوس بمأثور الخطاب**، 1-6. بيروت: دار الكتب العلمية 1986/1406.

الذّهبي، شمس الدين محمد بن أحمد (ت 1347/748)، **تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام**، تحقيق بشّار عوّاد معروف، 1-17. بيروت: دار الغرب الإسلامي 2003.

______، **سير أعلام النبلاء**، تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرين، 1-25. بيروت: مؤسسة الرسالة 1996/1417.

______، **العلوّ للعلي الغفار في إيضاح صحيح الأخبار وسقيمها**، تحقيق أبو محمد أشرف بن عبد المقصود. الرياض: مكتبة أضواء السلف 1995/1416.

_____، **ميزان الاعتدال في نقد الرّجال**، تحقيق عليّ محمّد البجاوي، 1-4. القاهرة: دار النهضة 1382/1963.

الرازي، أبو بكر محمد بن أبي بكر (ت بعد 1268/666)، **شرح بدء الأمالي**، تحقيق (!) أبي عمرو الحسيني بن عمر بن عبد الرحيم. بيروت: دار الكتب العلمية 1422/ 2001.

الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين (ت حوالي 1108/502)، **مقدمة جامع التفاسير**، تحقيق أحمد حسن فرحات. الكويت: دار الدعوة 1984/1405.

الرومي، الحكيم إسحاق (ت 1543/950)، **شرح الفقه الأكبر: مختصر الحكمة النبوية**، تحقيق بايزيد نيتسفيتش. بيروت: دار الكتب العلمية 2015/1436.

________، **ترجمه السواد الأعظم**، ترجمه به فارسي در حدود 980/370، باهتمام عبد الحي حبيبي. لا.م.: انتشارات بنياد فرهنگ ايران 1969/1348.

الحليمي، أبو عبد الله الحسين (ت 1012/403)، **المنهاج في شعب الإيمان**، تحقيق حلمي محمد فودة، 1-3. القاهرة: دار الفكر 1979.

الحميدي، **المسند**، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، 1-2. حيدر أبادالدكن: عالم الكتب 1962/1382.

الخجندي، جلال الدين عمر (ت 1291/691)؛ **الهادي في أصول الدّين**، تحقيق عادل بيِك. استنبول: منشورات وقف مرمرة للالهيات 2006.

الخطّابي، أبو سليمان حمد بن محمد (ت 998/388)، **العزلة**، تحقيق ياسين محمد السوّاس. دمشق: دار ابن كثير 1990/1410.

الخطيب البغداي، أحمد بن علي (ت 1069/462)، **تاريخ مدينة السلام**، تحقيق بشّار عوّاد معروف، 1-17. بيروت: دار الغرب الإسلامي 2001.

الخلال، أبو بكر أحمد بن محمد (ت 923/311 )، **السنّة**، تحقيق عطية الزهراني، 1-5. الرياض: دار الراية 1989/1410.

________، **المنتخب من العلل**، تحقيق أبي معاذ طارق بن عوض الله. الرياض: دار الراية 1998/1419.

الخليلي القزويني، أبو يعلى الخليل (ت 1054/446)، **الإرشاد في معرفة علماء الحديث**، تحقيق محمد سعيد بن عمر إدريس. الرياض: مكتبة الرشد، لا.ت.

الدارقطني، علي بن عمر (ت 995/385)، **السنن**، تحقيق شعيب الأرنؤوط وصحبه، 1-6. بيروت: مؤسسة الرسالة 2004.

________، **المؤتلف والمختلف**، تحقيق موفق بن عبد الله بن عبد القادر، 1-5. بيروت: دار الغرب الإسلامي 1986/1406.

الدارمي، عثمان بن سعيد (ت 893/280)، **المسند الجامع**، تحقيق نبيل بن هاشم الباعلوي. بيروت: دار البشائر الإسلامية 1983/1403.

الداني، أبو عمرو عثمان بن سعيد (ت 1052/444)، **الرسالة الوافية لمذهب أهل السنّة في الاعتقادات وأصول الديانات**، تحقيق أبي أنس حلمي بن محمّد الرشيدي. الإسكندريّة: دار البصيرة 2005.

الجرجاني، الشريف علي بن محمد (ت 1413/816)، **التعريفات**، تحقيق محمد صديق المنشاوي. القاهرة: دار الفضيلة 2004.

الجصّاص، أبو بكر الرازي (ت 981/370)، **شرح مختصر الطحاوي**، تحقيق عصمت الله عنايت الله محمد، 1-8. بيروت والمدينة المنورة: دار البشائر الإسلامية ودار السراج 2010/1431.

الجورقاني الهمذاني، الحسين بن إبراهيم (ت 1148/543)، **الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير**، تحقيق تحقيق عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، 1-2. بنارس: الجامعة السلفية 1983/1403.

حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله (ت 1657/1068)، **كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون**، تحقيق محمد شرف الدين يلتكاي وكليسلي رفعت بيلكه، 1-2. اسطنبول 1941-1943.

الحاكم النيسابوري، أبو عبد الله محمد بن عبد الله (ت 1014/405)، **المستدرك على الصحيحين**، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، 1-5 . بيروت: دار الكتب العلمية 2002/1422.

الحكيم الترمذي، أبو عبد الله محمد بن علي (ت حوالي 932/320)، **جواب كتاب من الريّ**، ضمن كتاب **ثلاثة مصنّفات للحكيم الترمذي**، تحقيق بيرند راتكه. بيروت: المعهد الألماني للدراسات الشرقية 1992.

______، **ختم الأولياء**، تحقيق عثمان إسماعيل يحيى. بيروت: معهد الآداب الشرقية 1965.

______، **سيرة الأولياء**، ضمن كتاب **ثلاثة مصنّفات للحكيم الترمذي**، تحقيق بيرند راتكه. بيروت: المعهد الألماني للدراسات الشرقية 1992.

______، **المسائل**، ضمن كتاب **ثلاثة مصنّفات للحكيم الترمذي**، تحقيق بيرند راتكه. بيروت: المعهد الألماني للدراسات الشرقية 1992.

______، **نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول**، تحقيق إسماعيل إبراهيم متولي عوض. القاهرة: مكتبة الإمام البخاري 2008.

______ (منسوب)، **بيان الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب**، تحقيق يوسف وليد مرعي. عمّان: مؤسسة آل البيت الملكية للفكر الإسلامي 2009.

الحكيم السَّمَرقندي، أبو القاسم إسحاق بن محمد (ت 953/342)، **السواد الأعظم**. القاهرة: مطبعة بولاق 1253/أوكتوبر 1837.

________، **السواد الأعظم**. اسطنبول: مطبعة إبراهيم أفندي 1304.

**تخريج أحاديث إحياء علوم الدين**، للعراقي وابن السبكي والزبيدي، استخراج أبي عبد الله محمود بن محمد الحدّاد، 1-7. الرياض: دار العاصمة 1987/1408.

الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى (ت 909/297)، **الجامع الصحيح**، تحقيق أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوه عوض، 1-5. القاهرة: مصطفى البابي الحلبي 1968-1975.

التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر (ت 1389/792)، **شرح العقائد النَّسَفية**، متن العقائد لأبي حفص النَّسَفي، عمر بن محمد (ت 1142/537)، مع حاشية **جمع الفرائد بإنارة شرح العقائد**، ويليها **شرح ميزان العقائد**. كراتشي: مكتبة المدينة 1433/ 2012.

التميمي الغزّي، تقي الدين بن عبد القادر (ت 1601/1010)، **الطبقات السَّنية في تراجم الحنفية**، تحقيق عبد الفتاح الحلو، 1-4. القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية 1970.

التوحيدي، أبو حيّان (ت 1023/414)، **البصائر والذخائر**، تحقيق وداد القاضي، 1-10. بيروت: دار صادر 1988/1408.

الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن محمد (ت 1035/427)، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، تحقيق أبو محمد ابن عاشور، 1-10. بيروت: دار إحياء التراث العربي 2002/1422.

الجابري، محمد عابد، **العقل الأخلاقي العربي: دراسة تحليلية نقدية لنظم القيم في الثقافة العربية**. بيروت: مركز دراسات الوحدة العربية 2001.

الجاحظ، عمرو بن بحر (ت 868/255-69)، **كتاب البلدان**، تحقيق صالح أحمد العلي. بغداد: مجلّة كليّة الآداب 1970.

ـــــ، "رسالة في كتمان السرّ وحفظ اللسان"، في **مجموع رسائل الجاحظ**، تحقيق طه الحاجري. بيروت: دار النهضة العربية 1983، 191-220.

ـــــ، **رسائل الجاحظ**، تحقيق عبد السلام محمد هارون، 1-2. القاهرة: مكتبة الخانجي 1964/1384.

ـــــ، "في الحكَمين وتصويب أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب في فعله"، تحقيق شارل بلّا (في الأصل ش. بلات)، في **مجلة المشرق**، 52 (تموز - تشرين الأول، 1958)، 417 - 482.

الجامي، أبو البركات عبد الرحمن (ت 1492/898)، **نفحات الأنس من حضرات القدس**، ترجمة عربية. القاهرة: الأزهر، لا.ت.

البغوي، الحسين بن مسعود (ت 1122/516)، **التفسير** (معالم التنزيل)، تحقيق محمد عبد الله النمر وعثمان جمعة ضميرية وسليمان مسلم الحرش، 1-8. الرياض: دار طيبة 1988/1409 - 1991/1412.

البلاذري، أحمد بن يحيى (ت 892/279)، **أنساب الأشراف**، القسم الخامس. سائر فروع قريش، تحقيق إحسان عبّاس. بيروت: المعهد الألماني للأبحاث الشرقية 1996.

البلخي، أبو القاسم عبد الله بن أحمد الكعبي (ت 931/319)، **كتاب المقالات ومعه عيون المسائل والجوابات**، تحقيق حسين خانصو وراجح كردي وعبد الحميد كردي. اسطنبول وعمان: دار الفتح وKuramer 2018/1439.

البلوي، يوسف بن محمد المالقي (ت 1208/604)، **ألف باء**، 1-2. القاهرة: المطبعة الوهبية 1870/1287.

بهاء الدين زاده، محيي الدين محمد (ت 1545/952)، **القول الفصل: شرح الفقه الأكبر للإمام أبي حنيفة**، تحقيق رفيق العجم. بيروت: دار المنتخب العربي 1418/1998

البياضي، كمال الدين أحمد (ت 1687/1098)، **إشارات المرام من عبادات الإمام**، تحقيق يوسف عبد الرزّاق الشافعي. كراتشي: زمزم ببلشرز 2004/1425.

البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (ت 1066/458)، **إثبات عذاب القبر**، تحقيق شرف محمود القضاة. عمّان: دار الفرقان 1983/1403.

________، **الأسماء والصفات**، تحقيق عبد الله بن محمد الحاشدي، 1-2. مكتبة السوادي.

________، **البعث والنشور**، تحقيق عامر أحمد حيدر. القاهرة: مركز الأبحاث والخدمات الثقافية 1986/1406.

________، **دلائل النبوّة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة**، تحقيق عبد المعطي قلعجي، 1-7. بيروت: دار الكتب العلمية 1985.

________، **الزهد الكبير**، تحقيق عامر أحمد حيدر. بيروت: دار الجنان 1987/1408.

________، **السنن الكبرى**، 1-24. القاهرة: دار هجر 2011.

________، **شعب الإيمان**، 1-14. الرياض: مكتبة الرشد 2003/1423.

________، **القضاء والقدر**، تحقيق صلاح الدين بن عبّاس شكر، 1-3. الرياض: مكتبة الرشد 1425.

________، **مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين**، باعتناء هلموت ريتر. ط2، فيسبادن: فرانز شتاينر 1963.

الأنصاري اللكنوي، عبد العلي محمد بن نظام (ت 1225/1810-11)، **فواتح الرّحموت**، ضبطه عبد الله محمود محمد عمر، 1-2. بيروت: دار الكتب العلمية 2002/1423.

إيزوتسو، توشيهيكو. **مفهوم الإيمان في علم الكلام الإسلامي: تحليل دلالي للإيمان والإسلام**، ترجمة عيسى علي العاكوب. دمشق: دار نينوى 2016.

الباجوري، إبراهيم بن محمد (ت 1857)، **تحفة المريد على جوهرة التوحيد**، تحقيق علي جمعة محمد الشافعي. القاهرة: دار السلام 2001.

بحشل، أسلم بن سهل الرزّاز الواسطي (ت 292/905)، **تاريخ واسط**، تحقيق كوركيس عوّاد. بيروت: عالم الكتب 1986.

البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (ت 256/869)، **الجامع الصحيح**، دمشق وبيروت: دار ابن كثير 2002.

البخاري، علاء الدين عبد العزيز بن أحمد (ت 730/1329-30)، **كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي**، 1-4. اسطنبول: مطبعة الشركة الصحافية العثمانية 1308.

البزّار، أبو بكر أحمد بن عمرو (ت 292/904)، **البحر الزخّار بمسند البزّار**، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله وآخرين، 1-20. بيروت: مؤسسة علوم القرآن 1409/1988 – 1430/2009.

البزدوي، أبو اليسر محمد (ت 493/1099)، **أصول الدين**، تحقيق هنز بيتر لنس، ضبطه وعلّق عليه أحمد حجازي السقا. القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث 1424/2003.

البزدوي، فخر الإسلام أبو الحسن علي (ت 482/1089)، **كنز الوصول إلى معرفة الأصول** = **أصول البزدوي**. كراتشي: مير محمد كتب خانه، لا.ت.

البغدادي، أبو منصور عبد القاهر (ت 429/1037)، **كتاب أصول الدين**. استانبول: مطبعة الدولة 1346/1928.

________، **الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم**، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد. القاهرة: مكتبة صبيح 1964.

أبو مُعين ميمون بن محمد النَّسَفي (ت 1114/508)، **بحر الكلام**، تحقيق ولي الدين محمد صالح الفرفور. دمشق: دار الفرفور 200/1421.

________، **تبصرة الأدلّة في أصول الدين**، تحقيق كلود سلامة، 1-2. دمشق: المعهد العلمي الفرنسي 1990.

________، **التمهيد في أصول الدين**، تحقيق محمد عبد الرحمن الشاغول. القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث 2006.

أبو نُعيم الإصفهاني، أحمد بن عبد الله (ت 1038/430)، **تاريخ إصبهان**، تحقيق سيّد كسروي حسن، 1-2. بيروت: دار الكتب العلمية 1990/1410.

________، **تسمية ما انتهى إلينا من الرواة عن سعيد بن منصور عاليًا**، تحقيق عبد الله بن يوسف الجديع. الرياض: دار العاصمة 1409.

________، **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، 1-10. القاهرة: مكتبة الخانجي 1357/ 1938.

أبو يعلى الفرّاء، محمّد بن الحسين (ت 1066/458)، **المعتمد في أصول الدين**، تحقيق وديع زيدان حدّاد. بيروت: دار المشرق 1974.

أبو يعلي الموصلي، أحمد بن علي (ت 919/307)، **المسند**، تحقيق حسين سليم أسد، 1-16. بيروت: دار المأمون 1989/1410.

أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم الأنصاري (ت 798/182). **الآثار**، باعتناء سعود العثمان. بيشاور: دار الكتب، لا. ت.

الإسفرايني، أبو المظفر شاهفور (ت 1078/471-79)، **التبصير في الدين**، تحقيق كمال يوسف الحوت. بيروت: عالم الكتب 1983/1403.

الإسماعيلي، أبو بكر أحمد بن إبراهيم (ت 981/371)، **كتاب اعتقاد أهل السنّة والجماعة**، تحقيق جمال عزّون. الرياض: دار ابن حزم 1999/1420.

الأشعري، أبو الحسن علي بن إسماعيل (ت 935/324)، **الإبانة عن أصول الديانة**. ط2، بيروت: دار الكتاب العربي 1990.

________، **رسالة إلى أهل الثغر**، تحقيق عبد الله شاكر محمد الجنيدي. المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم 2002/1422.

أبو طالب المكّي، محمد بن علي (ت 998/386)، **قوت القلوب في معاملة المحبوب**، تحقيق محمود إبراهيم محمد الرضواني، 1-3. القاهرة: مكتبة دار التراث 2001/1422.

أبو عُبيد البكري، عبد الله بن عبد العزيز (1094/487)، **فصل المقال في شرح كتاب الأمثال**، تحقيق إحسان عبّاس وعبد المجيد عابدين. بيروت: مؤسسة الرسالة 1983/1403.

أبو عبيد، القاسم بن سلّام (ت بين 838/224)، **فضائل القرآن ومعالمه وآدابه**، تحقيق أحمد بن عبد الواحد الخيّاطي، 1-2. الرباط: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية 1995/1415.

أبو عذبة، الحسن بن عبد المحسن (ت حوالي 1758/1172)، **الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية**، تحقيق إدوارد بدين في: *Sunnitische Theologie in osmanischer Zeit*.

أبو عثمان الصابوني، إسماعيل بن عبد الرحمن (ت 1057/449)، **عقيدة السلف وأصحاب الحديث**، تحقيق ناصر بن عبد الرحمن بن محمد الجديع. الرياض: دار العاصمة 1419/ 1998.

أبو الليث السَّمَرقندي، نصر بن محمد (ت 983/373)، **بحر العلوم** (تفسير السمرقندي)، تحقيق علي محمد معوّض وعادل أحمد عبد الموجود وزكريا عبد المجيد النوتي، 1-3. بيروت: دار الكتب العلمية 1993/1413.

______، **تنبيه الغافلين**، تحقيق السيد العربي. القاهرة: مكتبة الإيمان 1994/1415.

______ (والأرجح أن الكتاب يعود إلى مؤلف من القرن الخامس/الحادي عشر لعله البزدوي)، **شرح الفقه الأبسط**، بتحقيق هاينز دايبر. طوكيو: معهد دراسة لغات وحضارات آسيا و افريقيا 1995.

______، (وانظر ثبت المراجع الأجنبية: Daiber, Hans).

______، **عقيدة أبي الليث السمرقندي** (ثبت المراجع الأجنبية: Juynboll, A.W.T. "Samarkandi's Catechismus").

______، **فتاوى النوازل**، تحقيق السيد يوسف أحمد. بيروت: دار الكتب العلمية 1425/ 2004.

أبو مطيع مكحول النَّسَفي (ت 930/318)، **الردّ على أهل البدع والأهواء**، تحقيق ماري برناند، في *Annales Islamogiques* 16 (1980)، 39-126.

أبو المظفّر السّمعاني، منصور بن محمد (ت 1096/489)، **قواطع الأدلّة في الأصول**، تحقيق محمد حسن هيتو. بيروت: مؤسسة الرسالة 1996/1417.

______، **المسايرة في علم الكلام**، راجع أصولها محمد محيي الدين عبد الحميد. القاهرة: المطبعة المحمودية 1929/1348.

أبو البركات النَّسَفي، عبد الله بن أحمد (ت 1310/710)، **تفسير = مدارك التنزيل وحقائق التأويل**، تحقيق يوسف علي بديوي ومحيي الدين ديب مستو، 1-3. بيروت: دار الكلم الطيّب 1998/1419.

________، **شرح العمدة في عقيدة أهل السنّة والجماعة**، تحقيق عبدالله محمد عبد الله إسماعيل. القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث 2012/1432.

أبو حنيفة، النعمان ين ثابت (ت 767/150)، **العالم والمتعلم** [جمعه أبو مقاتل السَّمَرقندي، ت 823/208]، ويليه **رسالة أبي حنيفة إلى عثمان البتّي**، **والفقه الأبسط** [جمعه أبو مطيع البلخي، ت 814/199]، تحقيق محمد زاهد الكوثري. القاهرة: مكتبة الخانجي 1368/ 1948.

_____ [منسوب]، **الفقه الأكبر**. حيدر أباد الدكن: دائرة المعارف النظامية، 1923/1342.

__________، **الوصيّة**، تحقيق أبي معاذ محمد بن عبد الحي عوينة. بيروت: دار ابن حزم 1997/1418.

________، **مسند أبي حنيفة**، برواية أبي محمد عبد الله بن الحارث. بيروت: دار الكتب العلمية 2008/1429.

________، **مسند أبي حنيفة**، برواية أبي نعيم الإصبهاني، تحقيق نظر محمد الفاريابي. الرياض: مكتبة الكوثر 1994/1415.

أبو داود، سليمان بن الأشعث (ت 888/275)، **الزهد**، تحقيق أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد وأبو بلال غنيم بن عبّاس. حلوان: دار المشكاة 1993/1414.

______، **السنن**، تحقيق شعيب الأرنؤوط ومحمد كامل قره بللي، 1-7. دمشق: دار الرسالة العالمية 2009.

أبو زهرة، محمد، **أبو حنيفة: حياته، وعصره، وآراؤه، وفقهه**. القاهرة: دار الفكر العربي 1947/1366.

_______، **أصول الفقه**. القاهرة: دار الفكر العربي 1958.

أبو سلمة السَّمَرقندي، محمد (ت قبل 951/340)، **جُمل من أصول الدين**، تحقيق إلهام قاسمي. بيروت: دار الكتب العلمية 2015.

أبو شَكور السّالمي، عبد السيد (ت بعد 1068/460)، **التمهيد في بيان التوحيد**. تحقيق عمر تركمان، إستانبول: مركز البحوث الإسلامية 2017/1438.

ابن كمال باشا، شمس الدين أحمد (ت 1534/940)، **مسائل الاختلاف بين الأشاعرة والماتريدية**، تحقيق إدوارد بدين في:

*Sunnitische Theologie in osmanischer Zeit.* Würzburg: Ergon Verlag, 2016.

ابن ماجة، أبو عبد الله محمد بن يزيد (ت 888/275)، **السنن**، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، 1-2. القاهرة: دار إحياء الكتب العربية 1952/1372.

ابن المبارك، عبد الله (ت 797/181)، **ديوان الإمام المجاهد عبد الله ابن المبارك**، تحقيق مجاهد مصطفى بهجت. الرياض: مجلة البيان 1432.

ـــــــ، **كتاب الزهد ويليه الرقائق**، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. بيروت: دار الكتب العلمية.

ابن مفلح المقدسي، أبو عبد الله محمد (ت 1361/763)، **الآداب الشرعية**، تحقيق شعيب الأرنؤوط وعمر القيام، 1-3. بيروت: مؤسسة الرسالة 1999/1419.

ابن المقفّع، عبد الله (ت حوالي 759/142)، **رسالة الصّحابة**، في أحمد زكي صفوت، **جمهرة رسائل العرب**، 1-4. القاهرة: البابي الحلبي 1937/1356، ج3/30-48.

ابن الملقّن، أبو حفص عمر (ت 1401/804) طبقات الأولياء، تحقيق نور الدين شريبة. القاهرة: مكتبة الخانجي 1994/1415.

ابن منظور، جمال الدين محمد (ت 1311/711)، **لسان العرب**، 1-15، باعتناء أحمد فارس الشدياق. بيروت: دار صادر 1956.

ابن نُجيم، زين الدين ابن إبراهيم (ت 1563/970). **فتح الغفّار بشرح المنار** (لحافظ الدين النَّسَفي، ت 1311-1310/710)، 1-3. القاهرة: مصطفى البابي الحلبي 1355/ 1936.

ابن هانئ النيسابوري، إسحاق بن إبراهيم (ت 888/275)، **مسائل الإمام أحمد بن حنبل**، تحقيق زهير الشاويش، 1-2. بيروت: المكتب الإسلامي 1974/1394 - 1979/1400.

ابن هشام، أبو محمد عبد الملك (ت 833/218)، **السيرة النبوية**، 1-4، تحقيق مصطفى السقّا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ شلبي. القاهرة: مكتبة البابي الحلبي 1955/1375.

ابن الهمّام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد (ت 1456/861)، **شرح فتح القدير**، تحقيق عبد الرزّاق غالب المهدي، 1-10. بيروت: دار الكتب العلمية 2003/1424.

ابن عبد البرّ، أبو عمر يوسف بن عبد الله (ت 1070/463)، **الاستيعاب في معرفة الأصحاب**، تحقيق عليّ محمّد البجاوي، 1-4. بيروت: دار الجيل 1992/1412.

______، **الانتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء**، تحقيق عبد الفتّاح أبو غدّة. حلب: مكتب المطبوعات الإسلامية 1997/1417.

______، **جامع بيان العلم وأهله**. القاهرة: المطبعة المنيرية، لا.ت.

ابن عبد ربّه، أحمد بن محمد (ت 940/328)، **العقد الفريد**، تحقيق مفيد محمد قميحة وعبد المجيد الترحيني، 1-9. بيروت: دار الكتب العلمية 1983/1404.

ابن عثمان، محمود. **فردوس المرشدية في أسرار الصمدية: سيرت نامه شيخ أبو إسحاق كازروني**، تحقيق إيرج أفشار. طهران: كتبخانه دانش 1333.

ابن عديّ، أبو أحمد عبد الله (ت 365/975-76)، **الكامل في الضعفاء**، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، 1-9. بيروت: دار الكتب العلمية، لا.ت.

ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن (ت 1175/571)، **تاريخ مدينة دمشق**، تحقيق محب الدين عمر بن غرامة العمروي، 1-80. بيروت: دار الفكر 1995/1415 - 2000/1421.

ابن عقيل، أبو الوفا (ت 1119/513)، **رسائل في القرآن**، تحقيق جورج مقدسي، انظر: Makdisi.

ابن الفوطي، أبو الفضل عبد الرزّاق بن أحمد (ت 1323/723)، **مجمع الآداب في معجم الألقاب**، تحقيق محمد الكاظم، 1-6. تهران: وزارة فرهنگ وارشاد اسلامي 1994/1415.

ابن قتيبة، أبو محمّد عبد الله بن مسلم (ت 889/276)، **تأويل مختلف الحديث**، تحقيق محمّد زهري النجّار. القاهرة: مكتبة الكلّيّات الأزهريّة، لا.ت.

ابن قدامة المقدسي، أبو محمد عبد الله (ت 1223/620)، "العقيدة"، انظر Daiber.

_____، **المغني**، تحقيق عبد الله عبد المحسن التركي وعبد الفتاح محمد الحلو، 1-15. الرياض: ط3، دار عالم الكتب 1997/1417.

ابن قيّم الجوزية، محمد بن أبي بكر (ت 1350/751)، **حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح**، تحقيق زائد بن أحمد النشيري. مكة: دار عالم الفوائد 2007/1428.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل (ت 1373/774)، **البداية والنهاية**، تحقيق محيي الدين ديب مستو، 1-20. دمشق: دار ابن كثير 2010/1431.

ـــــــــــــ، **المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة**، جمع وتحقيق عبد الإله بن سلمان الأحمدي، 1-2. الرياض: دار طيبة 1991/1412.

ـــــــــــــ، **المسند**، تحقيق شعيب الأرنؤوط وعادل مرشد، 1-50. بيروت: مؤسسة الرسالة 1995-2001.

ابن حنبل، عبد الله بن أحمد (ت 902/290)، **كتاب السنّة**، تحقيق محمّد بن سعيد بن سالم القحطاني، 1-2. الدمّام: دار ابن القيم 1986/1406.

ابن خزيمة، محمد بن إسحاق (ت 923/311)، **كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عزّ وجل**، راجعه خليل هراس. القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية 1388/1968.

ابن الدبّاغ، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد (ت 1296/696)، **معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان**، تحقيق إبراهيم شبّوح، 1-3. تونس والقاهرة: المكتبة العتيقة ومكتبة الخانجي 1968.

ابن رجب الحنبلي، عبد الرحمن بن أحمد (ت 1392/795)، **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، تحقيق مجموعة من الباحثين، 1-10. المدينة المنورة: مكتبة الغرباء الأثرية 1996/1417.

ابن السريّ، هنّاد (ت 857/243)، **كتاب الزهد**، تحقيق عبد الرحمن بن عبد الجبّار الفريوائي، 1-2. الكويت: دار الخلفاء 1985/1406.

ابن سعد، محمد (ت 844/230)، **كتاب الطبقات الكبير**، تحقيق إدوارد سخو، 1-9. ليدن: بريل 1912-1928.

ابن السكّيت (ت 858/244-59)، **إصلاح المنطق**، تحقيق أحمد محمد شاكر وعبد السلام محمد هارون. القاهرة: دار المعارف 1987.

ابن سينا، أبو علي الحسين (ت 1037/428)، **الحدود**، في عبد الأمير الأعسم، **المصطلح الفلسفي عند العرب**. بيروت ودمشق: التنوير وكيوان 2009.

ـــــــ. **القانون في الطب**، 1-3. القاهرة: مطبعة بولاق 1294 .

ابن شبّة، أبو زيد عمر البصري (ت 875/262)، **تاريخ المدينة المنوّرة**، تحقيق فهيم محمّد شلتوت، 1-2. قم: دار الفكر 1989/1410.

ابن عابدين، محمد أمين (ت 1836/1252)، **ردّ المحتار على الدرّ المختار شرح تنوير الأبصار**، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوّض، 1-13. الرياض: دار عالم الكتب 2003/1423.

ـــــــــ، **المنتظم في تاريخ الملوك والأمم**، تحقيق محمّد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا، 1-19. بيروت: دار الكتب العلميّة 1992-1993.

ـــــــــ، **الموضوعات**، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، 1-3. المدينة المنورة: المكتبة السلفية 1966/1386.

ابن حِبّان البستي، محمد (ت 965/354)، **الصحيح**، بترتيب علاء الدين علي بن بلبان، تحقيق جاد الله بن حسن الخدّاش. عمّان: بيت الأفكار الدولية 2004.

ـــــــــ، **كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين**، تحقيق محمد إبراهيم زايد، 1-3. حلب: دار الوعي 1975/1395 – 1976/1396.

ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي (ت 1448/852)، **الإصابة في تمييز الصحابة**، تحقيق عبد الله بن عبد المحسن التركي، 1-14. القاهرة: مركز هجر للبحوث 2008/1429.

ـــــــــ، **تهذيب التهذيب**، 1-12. حيدر أباد الدكن: دائرة المعارف الإسلامية 1907/1325-1909/1327.

ـــــــــ، **العجاب في بيان الأسباب**، تحقيق عبد الحكيم محمد الأنيس، 1-2. الدمّام: دار ابن الجوزي 1997/1418.

ـــــــــ، **فتح الباري بشرح صحيح البخاري**، 1-13. بيروت دار المعرفة 1959/1379.

ـــــــــ، **لسان الميزان**، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، 1-10. بيروت: دار البشائر الإسلامية 2002/1423.

ابن حزم، علي بن أحمد بن سعيد (ت 1063/456)، **الفصل في الملل والأهواء والنحل**، 1-5. القاهرة: محمد علي صبيح 1348.

ابن الحطّاب، محمد بن أحمد الرّازي (ت 525/1130-31)، **المشيخة وثبت مسموعاته** بانتقاء أبي طاهر السِّلَفي، تحقيق الشريف حاتم بن عارف العوني. الرياض: دار الهجرة 1994/1415.

ابن حميد، عبد (ت 249/863-864)، **المنتخب من المسند**، تحقيق أبي عبد الله مصطفى بن العدوي، 1-2. الرياض: دار بلنسية 2003/1423.

ابن حنبل، أحمد (ت 855/241)، **فضائل الصحابة**، تحقيق وصي الله بن محمد عبّاس، 1-2. مكة المكرمة: جامعة أم القرى 1983/1403.

ابن أبي عاصم، أبو بكر أحمد بن عمرو (ت 900/287)، **السنّة**، تحقيق يحيى مراد. بيروت: دار الكتب العلمية 2004/1424.

ابن أبي العز الحنفي، علي (ت 1389/792)، **شرح العقيدة الطحاوية**، تحقيق عبد الله بن عبد المحسن التركي وشعيب الأرنؤوط، 1-2. بيروت: مؤسسة الرسالة 1992.

ابن أبي الوفا، محيي الدين بن عبد القادر (ت 1373/775)، **الجواهر المضية في طبقات الحنفية**، تحقيق عبد الفتاح الحلو، 1-5. القاهرة: هجر 1993.

ابن الأثير، المبارك بن محمد (ت 1209/606)، **النهاية في غريب الحديث**، تحقيق محمود محمد الطناحي، 1-5. القاهرة: المكتبة الإسلامية، لا.ت.

ابن الأثير، عزّ الدين أبو الحسن علي (ت 1233/630)، **اللباب في تهذيب الأنساب**، 1-3. بيروت: دار صادر 1980/1400.

ابن بابويه القمي، أبو جعفر محمد الشيخ الصدوق (ت 991/381)، **الأمالي**. قم: مؤسسة البعثة 1996/1417.

______. **الخصال**، تحقيق علي أكبر الغفاري. قم: مؤسسة النّشر الإسلامي 2013/1343.

ابن بطّال، أبو الحسن علي بن خلف (ت 1057/449)، **شرح صحيح البخاري**، تحقيق أبي تميم ياسر بن إبراهيم، 1-11. الرياض: مكتبة الرشد 2003/1423.

ابن بطة العكبري، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد (ت 997/387)، **الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية**، تحقيق رضا بن نعسان معطي وآخرين، 1-6. الرياض: دار الراية 1995/1415-2005/1462.

_________، **الشرح والإبانة على أصول السنّة والديانة**، تحقيق هنري لاوست. دمشق: المعهد الفرنسي للدراسات العربيّة 1958.

ابن تيمية الحرّاني، أحمد بن عبد الحليم (ت 1337/728)، **مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية**، 1-37. المدينة المنورة: مجمع الملك فهد 2003/1424-2004/1425.

ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي (ت 1201/597)، **بستان الواعظين ورياض السامعين**، تدقيق أيمن البحري. بيروت: مؤسسة الكتب الثقافية، لا.ت.

______، **مناقب الإمام أحمد بن حنبل**، تحقيق وترجمة مايكل كوبرسون، 1-2، انظر Ibn al-Jawzī.

# ثبت المصادر والمراجع

الآجري، أبو بكر محمد بن الحسين (ت 360/970-71)، **كتاب الشريعة**، تحقيق عبد الله بن عمر بن سليمان الدميجي. الرياض: دار الوطن 1418/1997.

______، **الغرباء**، تحقيق بدر البدر. الكويت: دار الخلفاء 1403/1983.

ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد (ت327/939)، **تفسير القرآن العظيم**، تحقيق أسعد محمد الطيّب، 1-10. مكة والرياض: مكتبة نزار مصطفى الباز 1417/1997.

______، **الجرح والتعديل**، 1-9. حيد أباد الدكن: دائرة المعارف العثمانية 1371/1952–1372/1953.

ابن أبي الحديد، أبو حامد بن هبة الله (ت 655/1257)، **شرح نهج البلاغة**، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، 1-20. القاهرة: دار إحياء الكتب العربية 1964-1965.

ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبد الله بن محمد (ت 281/894)، **ذمّ الدنيا**، تحقيق محمد عبد القادر أحمد عطا. بيروت: مؤسسة الكتب الثقافية 1414/1993.

______، **العقل وفضله**، باعتناء عزّت العطّار الحسيني. [دمشق]: مكتب نشر الثقافة الإسلامية 1365/1946.

______، **الورع**، تحقيق أبي عبد الله محمد بن حمد الحمود. الكويت: الدار السلفية 1408/ 1988.

ابن أبي زمنين، أبو عبد الله محمد بن عبد الله (ت 399/1008)، **أصول السنة = رياض الجنة بتخريج أصول السنة**، تحقيق عبد الله بن محمد بن عبد الرحيم البخاري. المدينة النبوية: مكتبة الغرباء الأثرية 1415/1994.

ابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد (ت 235/849)، **المصنّف**، تحقيق أبي محمد أسامة بن إبراهيم، 1-15. القاهرة: الفاروق الحديثة 2007.

من هذه المسائل، فهو ضال مبتدع ولا تصلّوا خلفه ولا تقعدوا معه[1541] ولا تمشوا [ر: 52أ] في الطريق معه وأعرضوا عنه>[1542]^[1543].

**ب**: "وهذا آخر السَّواد الأعظم تصنيف أبي عبد الله البخاري رحمة الله عليه، والحمد لله ربّ العالمين وصلّى الله على سيّدنا محمد وآله وصحبه وسلّم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين".

**ت**: "كان قد وقع الفراغ من تحرير هذا الكتاب المسمّى بالسَّواد الأعظم يوم الإثنين في شهر جماد[ى]الأخير عن يد إبراهيم المعروف بين الطالبين بـمهرحبر 1180 [نوفمبر 1766]، غفر الله له ولوالديه".

ر: "والله تعالى هو الموفق للصواب وإليه المرجع والمآب. تمّ الكتاب بحمد الله تعالى وعونه وحسن توفيقه، والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبيّ بعده، صلى الله عليه وسلم".

م: "وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا إلى يوم الدين. وكان الفراغ من كتابة هذه النسخة يوم السبت المبارك في شهر محرم من شهور سنة 1132 [ديسمبر 1719]، آمين آمين، تم تم".

**ف**[1] [46ب، السطر الخامس]: "تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه".

**ف**[2]: "تمّ الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه. كتبه الفقير مصطفى بن عبد الله أفقر العباد. وكان الفراغ من كتابته في يوم الخميس المبارك في رابع وعشرين من شهر شعبان المعظّم من شهور سنة أربعة وستين بعد الألف [10 يوليو 1654]، وحسبنا الله ونعم الوكيل، وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلّم، والحمد لله وحده".

**ف**[3]: "وهذا آخر سواد الأعظم تصنيف أبي عبد [190ب] الله البخاري رحمة الله عليه. تمت بعون وهاب [كذا] وحسن التوفيق، وصلّى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين، في بلدة قسطنطية ()".

**ف**[4]: "وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم".

---

[1541] ف[3]: "معه في المجلس".
[1542] م: "فمن أنكر شيئا من ذلك فهو صاحب هوى مبتدع فعليه لعنة الله وغضبه والملائكة والناس أجمعين"؛ ف[1]: "والله تعالى الموفّق للصواب وإليه المرجع والمآب".
[1543] ^ ^، هذه الخاتمة ليست في ف[4]، ق 56.

النار[1527] إذا مات على غير توبة سمي معتزليًا[1528]. والصواب في هذا أنْ نقول إنّ الله تعالى يغفر الذنوب جميعًا ما دون الشرك [ت: 94]، لقوله تعالى ﴿يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (الزمر 53/39)[1529]، وقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (النساء 48/4)، وقوله تعالى ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ [ر: 52أ // ف2: 85ب] الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (الزمر 53/39)، [ب: 81ب] وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (آل عمران 135/3)[1530]، وقوله تعالى ﴿وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ (النساء 110/4)، *وقوله تعالى ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ [ف3: 183أ] إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ (نوح 10/71)*[1531]. ففي هذا آيات كثيرة ولكن القليل يدلّ على الكثير وقد أَعذَر من أَنْذَر[1532]، والسلام.

[ف3: 190أ، السطر السابع] ^فاحفظوا عباد الله دينكم كيلا تضلّوا[1533]، فإنّ الأهواءَ قد ظهرت والطريقَ المستقيم قد *اعتُريت[1534] وانعدمت[1535]. ونحن قد*[1536] وصفنا لكم بتوفيق الله تعالى *سننَ الأنبياء والمرسلين وسائر[1537] الصحابة بعدهم والصالحين [ف2: 86أ]، ومن تابعهم من العلماء والمجتهدين والزهّاد والعبّاد الذين سلكوا هذا الاعتقاد مع صلابتهم في الدين واطّلاعهم على الأصول والفروع. وتمسَّكوا بهذه الطريقة وتبرؤوا عمّا سواها من البدع. وقد [م: 82أ] أوضحنا هذه المسائل، وإيرادها وإقامة حججها وشواهدها وبراهينها من الآيات والأخبار.*[1538] <ولكلٍّ واحدٍ منها حججٌ وشواهد أكثر مما ذكرنا، ولكن اختصرنا كي لا يثقل على المتعلّمين، والعالم يعمل بما فيها [ت: 95]، والجاهل يتعلم، ولا حيلة للشقاوة[1539]. فمن ردّ واحدةً[1540]

---

[1527] ب، ف3: "قد أخلده الله في النار بهذه الذنوب".
[1528] ب: "صار أيضًا كافرًا يسمى معتزليًا"، وزاد في ف4، ق 55، وفي م، ب باختلاف في اللفظ يسير: "ومن قال: إن هذا المؤمن لا تضره هذه الذنوب بعدما آمن بالله تعالى، فهو كافر يسمى مرجئًا".
[1529] الآية ليست في م، ف1، ف2.
[1530] الآية ليست في م.
[1531] * *، ليست في ف4، ق 56.
[1532] "وقد أعذر من أنذر"، ليست في ف3. وانظر: أبو عبيد البكري، **فصل المقال** 325.
[1533] ف3: "كيلا تضلوا ولله تظلموا".
[1534] م: "اغتربت".
[1535] ف3: "قد ظهرت لكم الطريق المستقيم وشواهدها وبراهينها من الآيات والأخبار".
[1536] * *، ليست في ب.
[1537] ف3: "وسير".
[1538] لم يرد ما بين النجمتين في ب، بل جاء فيها: "وحسبنا بتصحيح هذه المسائل وإيراد حججها ولكل منها حجج أكثر مما ذكرنا.."، ف3: "وإقامة حججها وشواهدها وبراهينها من الآيات والأخبار".
[1539] ف3: "والجاهل يترك لشقاوته".
[1540] ب، ف3: "واحدا".

18/59).*[1508] *وقال رسول الله، صلى الله عليه وسلم*[1509] [م: 80ب]: "إن الله تعالى يقول: لا أجمع على [ر: 51ب] عبدي خوفَين وأمنَين [ف3: 182ب]، من خاف منّي في الدنيا أمّنته في الآخرة، ومن أمِن منّي[1510] في الدنيا خوّفته في الآخرة"[1511]. *وقال أبو حنيفة، رحمه الله تعالى[1512]: "أكثرُ[1513] ما يُسلبُ الإيمان وقت[1514] النزع"،*[1515] ومن لم يخف الآخرة وأمن نفسه *كان جبريًا مرجئًا*[1516]. وهذا كفاية لمن خاف الله تعالى.

**(62) مسألة: وما ذكرنا** [ف4: 52أ] **أنه ينبغي له أن لا يقنطَ من رحمة الله تعالى وإنْ أتى بالكبائر،** لأن القنوط من رحمة الله كفر[1517]. ولو أتى بجميع ذنوب أهل الدنيا ثم قنط من رحمة الله [ف2: 85أ] تعالى، فقد كفر ويسمى حروريًا[1518]. ولو أن مؤمنًا قتل مائة ألف مؤمن[1519]، وزنى مائة ألف مرة[1520]، وسرق مال مائة ألف مسلم، ولم يقم الصلاة[1521] ولم يصم يومًا، ولم يغتسل[1522]، ولم يزكّ قطّ، ولم يحج، وفعل من أفعال [ب: 33ب] الشرّ أكثر مما ذكرنا أضعافًا، فهو مؤمن، فإن مات على توبةٍ[1523] [م: 81أ] غفر الله له جميع ذلك، وإن مات بغير توبة، فهو في مشيئة الله تعالى، إن شاء غفر له بفضله وإن شاء [ف1: 46أ] عذّبه بعدله على قدر ذنوبه ثم يدخله الجنة برحمته[1524].[1525] فمن قال[1526]: إن هذا المؤمن [ف4: 52ب] يخلد في

---

[1508] * *، ليست في ب، ف4، ق 54، وفيها: "وقوله تعالى ﴿إنّ الله شديد العقاب﴾ (المائدة 98/2)، وقوله تعالى ﴿ولتنظر نفس ما قدّمت لغد﴾ (الحشر 18/59)".

[1509] * *، فيً ر: "لقد (بياض) عليه الصلاة والسلام".

[1510] ف4، ق 55: "من خافني ...... أمنني...".

[1511] حديث قدسي، ابن المبارك، **الزهد** 50-51، الرقم 157 (عن الحسن)؛ ابن حبّان، **الصحيح** 160، الرقم 639 (عن أبي هريرة؛ الرقائق، باب حسن الظن بالمعبود)؛ البيهقي، **شعب** 223/2، الرقم759 (عن أبي هريرة؛ الخوف من الله)؛ أبو نعيم، **حلية** 98/6 (مكحول عن شدّاد بن أوس)؛ وس214.

[1512] ف4، ق 55: "وقال إمام المسلمين أبو حنيفة رضي الله عنه".

[1513] "أكثر"، ليست في ف3.

[1514] ق: "عند"، وورد بهذه الصيغة في: أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 229، وفيه: "عند المعاينة"؛ والكادوري، **جامع** 419/5 "عند النزع" (في الإيمان وتوبة اليأس).

[1515] * *، ليست في ب.

[1516] * *، في ب: "فهو زنديق".

[1517] ف4، ق 55: "أتى بكبيرة أو كبائر كثيرة"؛ قارن بـ: الماتريدي، **تأويلات** 600/2 (يوسف 87/12)، في الردّ على المعتزلة الذين يقولون إن صاحب الكبيرة خالدٍ مخلد في النار.

[1518] "فقد كفر ويسمى حروريًا"، ليست في ف3، ف4، ق 54: "والدليل عليه قوله تعالى ﴿إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون﴾ (يوسف 87/12)".

[1519] ف2: "قتل مائة ألف مؤمن مائة ألف مرة".

[1520] ب: "بمائة ألف امرأة"؛ م، ب، ق: "أو زنى بألف مؤمنة"؛ وهي ليست في ف3.

[1521] ت، ف3: "ولم يصل صلاته".

[1522] ليست في ر؛ وورد النص بتقديم وتأخير في م، ف1، ف4، ق 55: "من الجنابة..."، وتختلف الألفاظ وترتيب الجملة شيئًا يسيرًا فيهما.

[1523] م: "إن تاب قبل خروجه من الدنيا".

[1524] قارن بـ: شرح النووي، **صحيح مسلم** 299/1-300 (كتاب الإيمان، باب 10)؛ وانظر المسألتين 38 و41 فيما تقدم.

[1525] زاد في ب: "فمن أنكر هذا المؤمن هذا الكبائر [كذا] صار كافرا مرجئا".

[1526] م، ف4، ق 55: "فمن قال: إن هذا المؤمن يكفر بالله بهذه الذنوب، فهو كافر يسمى حروريًا، ومن قال"؛ ف3: "فمن انكر [كذا، واقرأ: أكفر] هذا المؤمن بهذه الكبائر صار كافرا يسمى مرجئا".

أحبّاء الله تعالى[1490]، لكان يقوم عن إبراهيم خليل الله، وكان قد اتخذه من جملة الخلائق خليلًا، وكان إذا صلّى تُسمع قراءته *ميلًا في ميل*[1491]، ووَجِلَتِ القلوبُ من هَيبة الله تعالى[1492]. فكذلك لو قام عن أحدٍ أمرُ الله تعالى، لقام عن النبي، صلى الله عليه وسلم، فإن الله تعالى كان قد أحبّه[1493]، وكان إذا صلى يسمع لصدره الشريف أزيز[1494] كأزيز المرجل[1495]، *هذا [م: 80أ] وقد أمنه الله تعالى من عذابه[1496] لقوله ﴿لِّيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنبِكَ [ف1: 45ب] وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (الفتح 2/48)*[1497]، ومن كثرة ما صلّى نبيّنا كان ساقاه قد انتفختا لطول القيام[1498]، صلى الله عليه وسلم.[1499] ففي هذا كفاية[1500].

[ف4: 51ب] **(61) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يخافَ الله تعالى لأجل الخاتمة[1501] ويرى الخوفَ من الله حقًّا**[1502]، لأنه لا يدري أنه يموت مسلمًا أو كافرًا، كمن سلف منّا من المجتهدين[1503] في الإسلام والعبادة، [ف2: 84ب] ماتوا على الكفر، ولقوا الله تعالى بغير إيمان. فخوف الخاتمة من أفرض الفرائض لقوله، عزّ وجل، ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (الأعراف 99/7)[1504]، يعني [ت: 93] هم الكافرون[1505]. *والخوف من الله تعالى فريضة لقوله[1506] تعالى ﴿وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ[1507]﴾ (الحشر

---

[1490] ف3: "ولو قام أمر الله ورفع العبادة عن ..."،ف4، ق 54: "ولو سقط عن أحدمن عباد الله لكان يسقط عن ..."، م: "ولو قام أمر الله عن أحد لكان يقوم عن ابراهيم الخليل".

[1491] * *، ليست في ب.

[1492] ب: "هيبته لله"، وهي ليست في ف3، ف4، ق 54: "سمع وجيب قلبه من هيبة الله..."، والإشارة إلى الأنفال 2/8.

[1493] ف4، ق 54: "أحبه واختاره من خلقه".

[1494] ر: "ازيزا"، "الشريف"، ليست في ف3، ف4، ق 54: "لجوفه أزيز".

[1495] عن مطرّف بن عبدالله عن أبيه قال: "رأيت رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم، يصلّي وفي صدره أزيز كأزيز المرجل من البكاء"، ابن المبارك، **الزهد** 36، الرقم 109؛ ابن حنبل، **المسند** 338/26، الرقم 16312؛ ابن حبان، **الصحيح** 178، الرقم 750 (كتاب الرقائق)؛ أبو داوود، **السنن** 173/2، الرقم 904 (وفيه "كأزيز الرحى"، كتاب الصلاة، باب البكاء في الصلاة)؛ النسائي، **السنن** 41/2، الرقم 1136 (كتاب الصلاة، باب البكاء في الصلاة).

[1496] ف4، ق 54: "من خوفه".

[1497] * *، أتت في ب قبل الجملة التي تسبقها.

[1498] قارن بحديث عائشة في: البخاري، **الصحيح** 274، الرقم 1130 (كتاب التهجّد).

[1499] م: "فلما لم يرتفع أمر الله تعالى عن أحبائه وسادة بني آدم علم أنه لا يجوز ذلك لأحد"، ف3: "فلما لم يرتفع أمر الله تعالى عن السادة من مثل [183ب] إبراهيم ومحمد، ع م، فكيف يرتفع من مثلك يا أحمق ويا منافق، فهذا حجة لمن كان له عقل وفهم"، ف4، ق 54: "ومع هذا عبد الله تعالى وصلى حتى تورّمت قدماه. فلما لم يسقط أمر الله تعالى عن سيد ولد آدم محمد وعن خليله إبراهيم عليهما السلام، فكيف يسقط عن غيرهما، وهذا كفاية للعاقل والله أعلم".

[1500] زاد في ب: "ولما يقم أمر الله تعالى عن السادة من مثل إبراهيم ومحمد، صلّى الله عليهما وسلّم، فكيف يقوم من مثلك يا خبيث ويا منافق، ففي هذا من الاحتجاج كثير ولكن اختصرنا كي لا يطول، فهذا بالغه لذوي الفهم".

[1501] ف3: "من سوء الخاتمة"، ف4، ق 54، س 214: "لأجل خاتمته".

[1502] مجهول، **شرح كتاب جمل من أصول الدين** 134-135.

[1503] ف3: "فكم سلف من .."، ف4، ق 54، س 214: "كمن قبله من العباد الذين خرجوا من الدنيا بغير الإسلام".

[1504] ق: "وقوله تعالى إنّ الله شديد العقاب".

[1505] "يعني هم الكافرون"، ليست في ف4، ق 54.

[1506] "والخوف من الله تعالى فريضة"، ليست في ف3.

[1507] ذكر تمام الآية في ف3.

وقال صلى الله عليه وسلم: "مِنَ الناس مَنْ يعش مؤمنًا ويموت كافرًا"[1474]، وكذلك الكافر يعيش كافرًا ويموت مؤمنًا، وعلى هذا أخبار كثيرة وشواهد جمّة وآثار متواترة، ولكنّا اختصرنا، [م: 79أ] وهذا يكفي لمن كان له عقل.

**(60) مسألة**[1475]**: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يقرَّ أنّ أمرَ الله تعالى في دار الدنيا** [ف4: 50ب] **لا يقوم**[1476] **عن المحب بمحبته**[1477]، ومن ادّعى محبة الله تعالى [ف1: 45أ] فنصدّقه بأربع خصال: الأول لا يقصّر بأمر الله تعالى[1478]، والثاني لا يقصد إلى ما نهى الله عنه[1479]، والثالث يرضى بجميع حكم الله تعالى عنه، *والرابع يشكر جميع نعم الله تعالى*[1480]. [ف2: 83ب] ومن قال: أنا أحب الله فلا يضرّني شيء بعد أن وجدت محبة الله، لأن المحب مع الحبيب لا ينظر إلى ترك[1481] الصلاة وركوب المعاصي، فهذا زنديق[1482]. *واعلم أن محبة العبد الله تعالى [ب: 33أ] تظهر منه باتّباع[1483] سنن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، ومن ترك الجماعة ولم يحضر الصلاة، وترك أمر الله تعالى، وسنن الرسول، عليه الصلاة والسلام، فهذا فاسق [م: 79ب]، والفاسق لا يصلح لمحبة الله تعالى، وذلك قوله تعالى*[1484] ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران 31/3). فاتّباعنا [ت:92] لسنّة[1485] رسول الله، صلى الله عليه وسلم، علامةُ محبةِ الله تعالى[1486]، فمن ترك سنّة رسول الله، عليه الصلاة والسلام، فهو مبتدع[1487]. [ر: 51أ] فقل لهذا المبتدع الذي يدّعي هذا: ينبغي له أن يعمل بمثل ما يعمل الحبيب بمكان الحبيب[1488]، [ف4: 51أ] ويصدّق قوله[1489] تعالى ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ الآية (فاطر10/35)، ولو [ف2: 84أ] قام رفعُ العبادة عن

---

1474 م، ف4، ق53: "وقال عليه السلام: يولد الإنسان مؤمنا ويعيش مؤمنا ويموت كافرا، ويولد كافرا ويعيش كافرا ويموت مؤمنا"، وقارن بحديث طويل عن أبي سعيد الخدري: عبد الرزّاق، **المصنّف** 345/11، الرقم 20719؛ الترمذي، **الجامع** 483/4، الرقم2191 (كتاب الفتن، الباب 26).

1475 يشير أبو مطيع النَّسفي إلى فرقة تعرف بـ"الحبيّة" قالت: "إنّ من انقطع قلبه إلى الله فشرب كأس محبّته سقطت عنه عبادة الأركان، فيكون الله يناجيه بقلبه..." ، **الردّ** 102-103؛ وغلام خليل، **شرح السنة**، الرقم 99؛ وانظر الدراسة.

1476 ف4، ق 53، س 204: "لا يسقط".

1477 ف3: "لمحبته".

1478 ف4، ق 53: "الأولى لا يقصر بحق مولاه".

1479 ف4، ق 53: "أن لا يقصر في نهي مولاه".

1480 * *، ليست في ب، ف4، ق 53، س 206: "أن يترحم على جميع خلق مولاه".

1481 ف4، ق 53: "لأن محبة الله لا تتضرر بترك".

1482 ف4، ق 53: "وهذا باطل"، ف3: "فهذا القائل زنديق".

1483 ب، ت، ر، ف1: "محبة الله في العبد تظهر منه اتباع السنن"، ف3: "أن محبة الله تظهر في العبد باتباع السنن"، وكتب "السنن" في الهامش الأيسر.

1484 * *، بتقديم وتأخير في ف4، ق 53، وفيهما: "واعلم أن الله تعالى قال".

1485 ف1: "لمحبة".

1486 ف4، ق 54: "واتباعنا ان نعمل بفرائض الله تعالى وسنن رسول الله فمن ترك سنة رسول الله فهو فاسق والفاسق لا يصلح لمحبة الله تعالى، ومن لم ير ذلك فهو مبتدع ولا يكون المبتدع حبيب الله. فإذا كان بترك سنة رسوله هكذا فكيف بترك فرائض الله؟ فينبغي له أن يعمل عمل المحبوب حتى يصدق...".

1487 ب: "فهذا المبتدع"، ف4، ق 53: "فهو فاسق والفاسق لا يصلح لمحبة الله تعالى"، في: ابن بطة، **الشرح والإبانة** 17: "فقد كفر".

1488 "بمكان الحبيب"، ليست في ف3.

1489 ف4، ق 54: "يصدق قوله فعله وقال تعالى...".

(البقرة 34/2)، *يعني صار من الكافرين[1460]، وفي موضع آخر ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ قَالَ^[1461] مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي [ر: 50أ] مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾ (الأعراف 12/7).*[1462] فاعلم أن الله تعالى أمره بالسجود، وإن كان كافرًا لم يأمره بالسجود لأنه لا يكون للكافرين مع الملائكة عمل. فاعلم يقينًا أن إبليس ما دام يعبد الله تعالى كُتب في اللوح المحفوظ *مؤمنًا، ولما لم [ف1: 44ب] يسجد كفر بالله تعالى ومُحيَ اسمُه من الإيمان [ف2: 82ب] وكُتب كافرًا[1463]. وآدم، عليه السلام، كان*[1464] كُتب في اللوح المحفوظ مطيعًا قبل أكل الشجرة فلما أكل وعصى مُحي اسمُه من المطيعين وكتب من العاصين، فلما رحمه الله تعالى وتاب عليه وقَبِل [ف3: 182أ] توبتَه صيّر اسمه في جملة المطيعين. وكذلك هاروت وماروت[1465]؛ وكذلك قابيل[1466] كان قد كتب اسمه في اللوح المحفوظ مؤمنًا، فلما لم يرض [م: 78ب] بحكم الله وكفر وقتل [ف4: 50أ] أخاه[1467] مُحي اسمه من الإيمان وكُتب كافرًا. وكذلك سحرة فرعون ما داموا يسحرون كُتب أسماؤهم في اللوح المحفوظ من الساحرين والكافرين، *فلما آمنوا*[1468] كُتبوا من المؤمنين؛ وكذلك أبو بكر وعمر ما داما يعبدان الصنم[1469] والأوثان كُتبت أسماؤهما في اللوح المحفوظ كافرَين، فلما آمنا ورجعا[1470] من الكفر مُحيَ أسماؤهما من الكفر وكُتبا من المؤمنين، رضي الله عنهما. وكذلك بلعم[1471] وقارون [ت: 91] أيضًا على هذه الصفة[1472]. والله [ف2: 83أ] قادر على ما يشاء، فعل ما يشاء ويفعل ما يشاء، قال تعالى ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (الرعد 39/13)، ويُسعد الشقيّ ويُشقي السعيد ويصيّر المؤمن [ر: 50ب] كافرًا والكافر مؤمنًا[1473]، لقوله تعالى ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وعنده أُمّ الكتاب﴾.

---

[1460] وجملة "صار من الكافرين"، تبدو مقحمة لأن الكلام كان في ذكر لوازم قول المخالف، وهذه الجملة هي مما ينبغي الرد به على المخالف في توضيح معنى الآية، إلا أن إقحامها هكذا دون مقدمات أدى إلى الاضطراب. وفي تفسير الآية انظر: الماتريدي، **تأويلات** 37/1؛ السمرقندي، **بحر العلوم** 110/1.

[1461] ^ ^، ليست في ف4، ق 52.

[1462] * *، ليست في ت، ولا في م.

[1463] ف4، ق 52: "من ديوان المؤمنين وكتب كافرا".

[1464] * *، ليست في ف3.

[1465] ف3: "كانا كتب اسمهما في اللوح مؤمنًا، فلما ارتكبا بالمعصية ولم يرضيا بحكم الله مُحي اسمهما من الإيمان وكتبا من العاصين".

[1466] ف3، ف4، ق 53: "ابن آدم".

[1467] ف3: "أخاه هابيل".

[1468] * *، ليست في ت؛ ف4، ق 52: "آمنوا وسجدوا".

[1469] "الصنم"، من ت وحدها.

[1470] ف4، ق 53: "فلما أسلما".

[1471] م،ف4، ق 32: "بلعم بن باعورا".

[1472] ف4، ق53: "وقارون وثعلبة".

[1473] البزدوي، **أصول الدين** 177.

مؤمنين بعضًا وكافرين بعضًا، لكان قد بيّن الله تعالى وقال: "يا محمد لا تقاتل المؤمنين منهم، ولكن قاتل المشركين">[1442]. وإن كان المؤمن [ف4: 49أ] مؤمنًا في الأزل ولم يتغير عن حاله ولم يغيره أحد *عن حاله*[1443] <وجرى القلم في اللوح المحفوظ[1444] على الإيمان لا يكون غيره، والكافر أيضًا كان كافرًا في الأزل ولم يتغير عن حاله وجرى القلم في اللوح المحفوظ بالكفر، فانظر[1445] ما الذي [ر: 49ب // ف2: 81ب // ف3: 188ب] تقول؟ فإذا كان قولك كل كائنٍ كان [ف1: 44أ] ولا يكون سوى ذلك[1446]>[1447]، فما الفائدة في أمر الله تعالى إياه بالقتال حتى يقولوا لا إله إلا الله، وما الفائدة [م: 77ب] في عرض الإسلام؟ فإذا كان كافرًا في اللوح المحفوظ ولا يسلم أبدًا بقولك، فالمحاربة معه محال[1448] حتى يقولوا لا إله إلا الله في قولك، وهذا مذهب العلوج[1449]، لأن هذا يرى أنّ جميع الكفار وجميع أهل الكبائر معذورين عند الله بكفرهم وبمعاصيهم[1450]. قل لهذا الجبري[1451]: إن آدم، عليه السلام، كان عاصيًا قبل أكل الشجرة أو كان مطيعًا؟ أو حين خلقه الله تعالى عاصيًا* أو مطيعًا[1452]؟ فإن قلت: خلقه الله مطيعًا، فلا نقض لقولك[1453]، وإن قلت: خلقه عاصيًا*[1454]، فلا نطيع لقولك، فلا يكون لهذه الآية معنًى ﴿وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾ (طه 121/20). وقل له أيضًا: ما تقول في هذه الآية لمّا أمر الله تعالى ملائكته أن ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ (البقرة 34/2)، فإبليس حينئذٍ [ت: 90] كان ملكًا أو كافرًا[1455]؟ [ف4: 49ب] فإن كان كافرًا [ف2: 82أ] لم يأمره الله تعالى بالسجود لآدم، لأن الله تعالى أمر الملائكة، ما أمر الكفار[1456]. *وقوله تعالى ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾[1457]، ما قال للكفار*[1458]. فإبليس، لعنه الله، كان معذورًا بترك السجود لآدم[1459]، ^عليه السلام، بقوله تعالى ﴿وَإِذْ قُلْنَا [م: 78أ] لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ [ب: 32ب] أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾

[1442] <>، في م: "ولو كان بعضهم مؤمنين وبعضهم كافرين لبين الله ذلك ونهاه عن قتال من كان منهم مؤمنا وأمره بقتال من كان كافرا فإن قلت له لو كان المؤمن مؤمنا في الأزل لا يتغير حاله فانظرٍ ماذا تقول فإنه يودي إلى إبطال أمر الله تعالى نبيه بقتال المشركين وعرض الإسلام عليهم"؛ واللفظ في ف4، ق 51 مختلف قليلًا غير أن المعنى واحد.

[1443] * *، ليست في ب، ف3.

[1444] ليست في ب.

[1445] ر،ت، ف1، ف2، ف3: "فانظر يا حمار".

[1446] الجملة قلقة، وهو يريد أن ينفي أن الإنسان مُجبر، أي إنه يكون على حال ولا يزول عنه أبدًا.

[1447] <>، ف4، ق 52: ".. عن حاله ولا يغيره كائن ويكون سوى ذلك".

[1448] وهي كذلك في س 200؛ وفي ر، ت، ف2: "فالمحادثة معه مجاز".

[1449] ف3: "الجبري"؛ ف4، ق 52: ".. مذهب من يرى الكفار ...".

[1450] "بكفرهم وبمعاصيهم"، ليست في م.

[1451] ف4، ق 52: "قل للمخالف"؛ وانظر، الرّازي، **شرح بدء الأمالي** 255.

[1452] ف1: "فلا يطيع".

[1453] "فلا نقض لقولك"، ليست في م؛ ف4، ق 52: "فلا يعصى لقولك... فلا يطيع".

[1454] * *، من ب وحدها.

[1455] ف4، ق 52: "كافرًا أو مؤمنًا".

[1456] ف3: "فعلم أن إبليس كان مؤمنا إلى وقت الأمر بالسجود لآدم، فيدل عليه قوله تعالى..."، ويحذف سطرَين؛ ف4، ق 52: "أمر الملائكة بالسجود لا الكافر".

[1457] لم يذكر الآية في م.

[1458] * *، ليست في ف4، ق 52.

[1459] قارن بـ: الفخر الرازي، **مفاتيح الغيب** 255/2.

[ف4: 48أ] **(59) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ أنّ إبليس، لعنه الله تعالى، ما دام**[1424] **يعبد الله كان مؤمنًا**[1425] في اللوح المحفوظ ومؤمنًا عند الملائكة[1426]. وما دام أبو بكر وعمر[1427]، رضي الله عنهما، يعبدان الصنم *كانا كافرَين في اللوح المحفوظ، وكانا*[1428] كافرَين عند الناس[1429]، ومن قال غير هذا [ر: 49أ] فهو ضال مبتدع وجبري. ^*وعن طاووس[1430] عن ابن عبّاس، رضي الله عنهما، قال: "الحذر لا يغني عن القدر"[1431].*[1432] واعلم أن إبليس، لعنه الله تعالى، كان [ف4: 48ب] مؤمنًا وقت ما كان يعبد الله، عند الله وعند الملائكة،^[1433] لأن من آمن بالله كان مؤمنًا حقًا، ومن عبد الصنم كان كافرًا حقًا، *ومن كان كافرًا عند نفسه فكذلك يكون كافرًا عند الله تعالى،*[1434] <ومن كان مؤمنًا عند نفسه فكذلك يكون [ب: 32أ] عند[1435] الله تعالى مؤمنًا حقًا>[1436]. ألا ترى أن الله تعالى أمر نبيه محمدًا، صلى الله عليه وسلم، بالقتال مع [ت: 89 // ف2: 81أ] المشركين فقال: "قاتل المشركين حتى يقولوا [م: 77أ] لا إله إلا الله"[1437]، ^<فما تقول أنت[1438] في هذا، أَمَرَه بالقتال مع المؤمنين *أم مع الكافرين؟ فيكون بقولك "أمره بالقتال مع المؤمنين"*[1439]، فهذا محال لا يكون ذلك قضاء[1440]،^[1441] ولو كان الكفار مؤمنين وقت أن يعبدوا الصنم والأوثان، ما كان ينبغي له القتال معهم، وما كان ينبغي أن يطلب منهم الإسلام، وإن كانوا

---

[1424] ف4، ق 51: "لما كان".
[1425] قارن بـ: القرطبي، **الجامع** 194/1 (البقرة 8/1)؛ أبو مُعين النَّسَفي، **بحر الكلام** 76-77.
[1426] ف4، ق 51: "عند الله وعند الملائكة وفي اللوح"، في الموضعين.
[1427] ف4، ق 51: "لما كانا".
[1428] * *، ليست في ب.
[1429] م، ف4، ق 51: "عند الله".
[1430] "وعن طاووس"، ليست في ف4، ق 51.
[1431] زاد في م، ف4، ق 51: "ولكن الدعاء يدفع القلم"، وانظر ابن حنبل، **المسند** 370/36، الرقم 22044 (شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل، بلفظ مختلف)؛ الفريابي، **القدر** 191، الرقم 307 (عن طاووس عن ابن عبّاس: الحذر لا يغني من القدر ولكن الدعاء يدفع القدر)؛ وبلفظ "لا يغني حذر من قدر.."، إلى آخر الحديث عن عائشة، البزّار، **البحر الزخّار** 120/15، الرقم 72؛ الطبراني، **المعجم الأوسط** 66/3، الرقم 2498؛ الحاكم، **المستدرك** 669/1، الرقم 1813 (كتاب الدعاء والتكبير)؛ نجم الدين النَّسفي، **القند** 389، في الترجمة الرقم 655 (بسند عن هشام بن عروة عن أبيه).
[1432] * *، ليست في ب.
[1433] ^ ^، ليست في ف3.
[1434] * *، ليست في ب، م.
[1435] ر: "مؤمنًا عند"، وليست في م.
[1436] <>، ليست في ف1، ف3، واختلف الترتيب في ف2: "ومن كان مؤمنًا عند نفسه فكذلك يكون عند الله تعالى مؤمنًا حقًا، ومن كان كافرًا عند نفسه فكذلك يكون كافرًا عند الله تعالى".
[1437] ف4، ق 51: "بالقتال مع المشركين حتى يقولوا..."، عن عبد الله بن عمر: "أُمِرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، وأنّ محمدًا رسول الله، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة. فإذا فعلوا ذلك عصموا منّي دماءهم وأموالهم إلّا بحق الإسلام وحسابهم على الله"، البخاري، **الصحيح** 16، الرقم 25 (كتاب الإيمان، باب 17)؛ وعن غيره من الصحابة بألفاظ مختلفة، ابن حنبل، **المسند** 229/1، الرقم 67؛ 270/1، الرقم 117؛ 358/1، الرقم 239؛ 222/14، الرقم 8544؛ 481/14، الرقم 8904؛ 349/20، الرقم 13056؛ 119/22، الرقم 14560.
[1438] ف4، ق 51: "أنت يا مخالف".
[1439] * *، ليست في ت.
[1440] "لا يكون ذلك قضاء"، ليست في ف4، ق 51.
[1441] ^ ^، ليست في ف3.

تعالى قال ﴿لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ (المائدة 48/5)، *فهل كان شرائع الأنبياء مختلفة [م: 76أ]، أو هل كان إيمانهم مختلفًا؟ بل كانوا*[1412] كلهم في الإيمان سواء وبالشرائع مختلفين، فعلمنا أن الإيمان واحد لا يزيد ولا ينقص، ولكن الشرائع تزيد وتنقص. *لو كان الإيمان ينقص بالمعصية، لكان إيمان آدم، عليه السلام، ناقصًا، فمن قال: إن الإيمان ناقص، فقد كفر بالله تعالى وبآدم، عليه السلام. ولـمّا ظهرت الزلّة من الأنبياء[1413]، هل ينقص [ر: 48ب] إيمانهم بظهور الزلة؟ فمن قال: إن إيمانهم ينقص، فهو كافر بالله تعالى*[1414]، ألا ترى أنه لما أوجب الله تعالى>[1415] ليلة المعراج على النبي، صلى الله عليه وسلم، وعلى أمته كل يوم وليلة[1416] خمسين [ف[2]: 80أ] صلاة، وكل سنة صوم ستة أشهر، ^فردّه موسى، عليه الصلاة والسلام، عن حمله [ف[3]: 180أ] وقَبوله، *فقال له: "يا محمد اسأل ربك حتى يخفّف عن أمتك"، والنبيّ، عليه الصلاة والسلام، يسأل^[1417] [ت: 88] الله التخفيف عن أمته، حتى خفّف عنه*[1418] وعن أمته، حتى حطّ عنه من الصلاة خمسًا وأربعين[1419] صلاة، ومن الصوم خمسة أشهر، حتى بقي من الصلاة خمس صلوات ومن الصوم شهر واحد[1420]. *ما تقول هل هما سألا في نقصان إيمان محمد، صلى الله عليه وسلم، وإيمان أمته[1421]؟ فمن قال: بلى، هما سألا بنقصان إيمان محمد، صلى الله عليه وسلم، وأمته، فقد كفر[1422] بذلك القول بلا شك ولا خلاف. فقد ظهر عند جميع الخلق بهذه الدلائل أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص، فمن قال: إن الإيمان يزيد وينقص، فهو مبتدع، فهذا يكفي للعاقل*[1423] [ف[1]: 43ب // ف[2]: 80ب].

---

[1412] * *، ليست في ف[3]، وفيها: "قد علمنا أن الأنبياء...".

[1413] وردت هذه الجملة عن آدم وعن زلّة الأنبياء في آخر المسألة في ف[3]. وفي **الفقه الأكبر** 8، المنسوب إلى أبي حنيفة، أن الأنبياء "كلهم منزهون عن الصغائر والكبائر والكفر والقبائح وقد كانت منهم زلات وخطايا"؛ وانظر أبو الليث السّمرقندي، **شرح** 172-175؛ وقال أبو شكور السّالمي، **التمهيد** 162: "والزلّة من الأنبياء جائزة عند عامة الفقهاء، وقال بعض المعتزلة غير جائزة"؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 164/1؛ الرومي، **شرح** 270-272؛ والمغنيساوي، **شرح** 38-39.

[1414] * *، ليست في ف[3].

[1415] <>، من صفحة 176، س 12 إلى هذا الموضع لم ترد في ف[4]، ق 50.

[1416] م، ف[4]، ق 50: "في أناء الليل والنهار خمسين صلاة".

[1417] ^ ^، ف[4]، ق 50: ".. ستة أشهر من كل سنة مثل ما كان على بني إسرائيل ولكن سأل...".

[1418] * *، ليست في م.

[1419] ف[4]، ق 50: "خمسين صلاة إلى خمس صلوات وخفف صوم ستة أشهر إلى صوم شهر واحد"؛م: "حتى رد الخمسين إلى خمس والأشهر إلى شهر رمضان"؛ ف[3]: "وحط من الصوم خمسة أشهر حتى بقي شهر واحد".

[1420] قارن بـ: ابن هشام، **السيرة** 407/1-408؛ البخاري، **الصحيح** 98/1-99، الرقم 349 (كتاب الصلاة، باب كيف فرضت الصلوات في الإسراء)؛ النَّسائي، **السنن** 197/1-198، الرقم 309، وهي في تقصير الصلاة ولم أجد خبرًا يشمل تخفيف الصيام.

[1421] قارن بـ: س 196.

[1422] ب: "فمثل هذا القائل فقد كفر".

[1423] * *، ف[4]، ق 50: "فمن قال إن الإيمان قول وعمل أو يزيد وينقص فينبغي أن يقول إيمان موسى أكثر من إيمان محمد صلى الله عليه وسلم، وهذا كفر"؛ م: نص قريب من نص ف[4]، ق 50 غير أنه مضطرب.

دِينَكُمْ﴾ [م: 75أ]، علمنا أن الإيمان يزيد وينقص لما قال ﴿أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ (المائدة 3/5)، لأن الإتمام [ف1: 42ب] لا يكون إلا عند النقصان، فقل لهذا المبتدع[1396] الأحمق: إن الإيمان دين وليس كل دين إيمان، كما إنّ الكفر معصية وليس كل معصية كفر، وكما إن الصلاة طاعة وليس كل طاعة صلاة، فكذلك الإيمان طاعة وليس كل طاعة إيمان[1397]، وإن [ف3: 179ب] احتجّ[1398] أيضًا بقوله تعالى ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَٰلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾ (البيّنة 5/98)، فقل له: إن معاني القرآن[1399] على وجوه كثيرة لا على وجهٍ واحدٍ، فلا ينبغي لكم أن تفسّروا القرآن برأيكم كما فسر الخوارج وكفروا بالله تعالى. أما أحدُ وجوه[1400] الدين، [فهو] قوله تعالى ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ [ر: 48أ] نُوحًا﴾، معناه بيّن لكم[1401]، إلى قوله تعالى ﴿وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ [ف2: 79أ] كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ﴾ (الشورى 13/42). *وأما الذي لا يُحتمل فيه الاختلاف ولا التفريق، يعني في التوحيد*[1402] وذلك قوله تعالى ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ (البقرة 256/2)، *يعني الإيمان في هذا الدين الذي [م: 75ب] لا يزيد ولا ينقص،*[1403] وزيادته ونقصانه كفر ولا يجوز الاختلاف فيه ولا التفريق، لقوله تعالى ﴿وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ (الشورى 13/42). وأما الذي يحتمل الاختلاف والتفريق ويزيد وينقص [ت: 87]، فهو قوله تعالى ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (البيّنة 5/98). وأما قوله تعالى ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ *وأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي*[1404]﴾، [ف]يعني به الفرائض وأحكام الإسلام[1405]، وليس كل دين إيمان [ب: 31ب]، لقوله تعالى ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ (يوسف 76/12)، يعني في حكم الملك[1406]، وقوله تعالى ﴿مالِكِ يوم الدِّينِ﴾ (الفاتحة4/1)، يعني يوم الجزاء والحساب[1407]، <وقوله تعالى ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ (الكافرون 6/109)، فسمّى الله تعالى الكفر دينًا، يعني لكم دينكم[1408] ولي دين، يعني دين الإسلام[1409]>[1410]. فقد بينتُ [ف2: 79ب] لك إن فهمت، لأن الله تعالى لا يهدي [ف1: 43أ] الفاسق ولا يعطيه الفهم[1411]. ألا ترى أن الله

---

[1396] ليست في ب، ف3.
[1397] الرازي، **شرح بدء الأمالي** 77.
[1398] ر، ت، ف2: "والترجيح أيضا في قول الآية".
[1399] م: "الدين في القرآن".
[1400] ر، ت، ف1، ف2، ف3: "إحدى وجه من وجوه".
[1401] السّمرقندي، **بحر العلوم** 192/3 (عن مقاتل).
[1402] * *، ليست في م.
[1403] * *، ليست في ر.
[1404] * *، ليست في ب.
[1405] السَّمرقندي، **بحر العلوم** 415/1.
[1406] الماتريدي، **تأويلات** 595/2.
[1407] الماتريدي، **تأويلات** 5/1.
[1408] ب: "كفركم".
[1409] قارن بـ: الماتريدي، **تأويلات** 529/5-530.
[1410] <>، ليست في ف3.
[1411] م: "فقد عرفت أن تعلقك بالآيات ليس بشيء".

ترى إلى ما رُوي عن النبي[1380]، صلى الله عليه وسلّم، أنه قال: "من قال أنا مؤمن إن شاء الله، فقد خرج من [ف²: 77ب] أمر الله تعالى، ومن قال الإيمان يزيد وينقص، فليس له من الإيمان[1381] نصيب، ومن قال الإيمان مخلوق، فهو [م: 74أ] كافر*"[1382]. [ف¹: 42أ] <وفي خبرٍ آخر عن موسى بن أبي كثير[1383] أنه قال: "خرجنا رهطًا إلى عمر بن عبد العزيز لنسأله أنّ الإيمان هل[1384] يزيد وينقص، فوجدناه، فسألنا عن ذلك فقال: لو كان الإيمان يزيد وينقص لكان يأتي من العبد آثام كثيرة وقد فارقه إيمانُه كله". فينبغي للعاقل أن يحصّن ذهنه عن هذا القول[1385] لأن من فارقه الإيمان فقد كفر بالله تعالى، لأن الإيمان نورٌ والكفر ظلمة، فمتى خرج من الإنسان من النور دخل فيه من الظلمة بقدره[1386]، ومتى [ب: 31أ] زاد فيه أحدهما نقص الآخر على قدر ذلك، فمحال أن يكون نقص في العبد الكفر والإيمان[1387]>[1388]. وعن أبي هريرة، رضي الله عنه، أنه قال: "لمّا أتى أناس إلى النبي[1389] فسألوه عن زيادة [ف²: 78أ] الإيمان ونقصانه فقال، عليه الصلاة والسلام: إن زيادة الإيمان ونقصانه كفر، الإيمان لا يزيد ولا ينقص"[1390]. [م: 74ب] ^وعن عون بن عبد الله[1391] أنه قال: "سمعت عمر بن عبد العزيز وهو على المنبر، قال: والله لو كان [ر: 47ب] الإيمان[1392] على الصفة التي قالها أهل الأهواء ووصفوها [ف⁴: 47ب] لكان < كلٌّ من أذنب نقص بعض إيمانه، ومن أحسن [ت: 86] ازداد إيمانه. ومن رجع من هاهنا لم يصل إلى منزله حتى يعلم ما زاد من إيمانه وما نقص، وهذا بدعة وضلالة^[1393]، لأن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: "أقروا بالإيمان[1394] وسمّوا أنفسكم مؤمنين، فوالذي نفس محمد بيده كما أنه لا ينفع الكافر عملُه كي يخرجَه من الكفر كذلك المؤمن لا يخرجه من الإيمان ذنبُه *حتى يكفرَ بالله تعالى"*[1395]. فإن احتج هذا المبتدع بقول الله تعالى [ف²: 78ب] ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ

---

[1380] ف⁴، ق 50: "وروي عن عبد الله بن عمر عن رسول الله"؛ م: "وقد جاء عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي...".

[1381] م، ف⁴، ق 50: "في الإسلام"؛ * *، ليست في ف³.

[1382] انظر المسألة 10 فيما تقدم ص 114-115، وص 174.

[1383] ق: "وروي عن عمر بن عبد العزيز"، ت: "بن كثير"، وهو موسى بن الصباح أبي كثير، كوفي وفد على عمر بن عبد العزيز في وفد "فكلموه في الإرجاء فزعموا أنه وافقهم ولم يخالفهم في شيء منه"، ابن سعد، **الطبقات** 218/6، في ترجمة عون بن عبد الله؛ ابن عساكر، **تاريخ** 416/60-421.

[1384] ف³: "سألنا عمر بن عبد العزيز..."؛ر: "لنسأله عن ذلك الإيمان فهل".

[1385] وردت متأخرة عن هذا الموضع في ف³.

[1386] "فمتى خرج من الإنسان من النور"، ليست فير، ت، ف¹، ف².

[1387] ف³: "فهو محال فينبغي للعاقل أن يحصن "؛ م: "أن يكون مع العبد الكفر والإيمان".

[1388] <>، ليست في ف⁴، ق 50.

[1389] ف³: "أتى أناس إلى النبي..." ف⁴، ق 50: ".. جاء أناس إلى رسول الله...".

[1390] قارن بـ: أبو الليث السمرقندي، **بحر العلوم** 83/2-84 (تفسير التوبة 124/9)؛ العراقي وابن السبكي والزبيدي، **تخريج أحاديث الإحياء** 270-271.

[1391] ف⁴، ق 50: "وروي عن عمر بن عبد العزيز".

[1392] "الايمان"، ليست في م.

[1393] ^ ^، ليست في ف³، وفيها: "وخبر آخر عن النبي أنه قال: من قال أنا مؤمن إن شاء الله فقد خرج من أمر الله تعالى، ومن قال الإيمان يزيد وينقص فليس له من الإيمان نصيب، ومن قال إن الإيمان مخلوق فهو كافر".

[1394] م: "إقرؤا القرآن".

[1395] * *، ليست في ب.

كفر"[1364]>[1365]. وصحّةُ ما قلنا إن القرآن ظاهره معنًى وباطنه معنًى آخر[1366] قوله تعالى ﴿ربّنا واجْعَلْنا مُسْلِمين لك﴾ (البقرة 128/2)، فلو فسّرته على وجه الظاهر، فانظر ماذا قلت "ثبتنا على الإسلام"،[1367] [ف2: 76ب] وقوله تعالى ﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَاهُم مَّاءً غَدَقًا﴾ (الجن 16/72)، [ف1: 41ب] يعني لأعطيناهم مالًا كثيرًا، وقوله تعالى ﴿إِنَّكَ لَأَنتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ (هود 87/11)، يعني إنك لأنت السفيه الأحمق[1368]، وقال تعالى [م: 73أ] ﴿وَقالوا[1369] يَا أَيُّهَ السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ (الزخرف 49/43)، أيها العالم، وقوله تعالى ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ﴾ (البقرة 184/2)، *يعني وعلى الذين لا يطيقونه فدية*[1370]. ففي القرآن مثل هذا كثير [ف4: 46ب] ولكن اختصرنا. فيجب عليك أن لا تفسّر القرآن برأيك فلا تحسب كلَّ مدوّر جوز[1371]، فافهم أيها الغافل كي لا يفسد دينك[1372]. فإن قال هذا المبتدع[1373]: أليس قد ورد الخبر عن النبي، صلى الله عليه وسلم، أنه قال: "يخرج من النار من كان في قلبه مثقالُ ذرة من الإيمان"[1374]، فإن كان في الإيمان ذرة فعلمنا أن الإيمان [ف2: 77أ] يزيد وينقص، فقل له: هل يكون من الإيمان أقل من قول لا إله إلا الله؟ فإن قال: لا، فالجواب أن قُل: إنّ[1375] لا إله إلا الله أثقل من مثقال [م: 73ب] ذرة. وقد ورد عن النبي، عليه الصلاة والسلام، أنه قال: "لو أن السماوات السبع والأرضين السبع وُضعت في كفة وقول لا إله إلّا الله في كفة لرجح قول لا إله إلا الله *على ذلك كله*[1376]"[1377]. وفي خبر آخر أن الله [ر: 47أ] تعالى "يخرج من النار بشفاعة [ف4: 47أ] النبي، صلى الله عليه وسلم، من قال لا إله إلا الله [ت: 85] محمد رسول الله"، أيغفر لهم[1378] بإيمان تام أو بإيمان ناقص، وهو ممن لم يعمل من الصالحات، فإن كان الإيمان قولًا وعملًا، لم يخرج [ف3: 179أ] من النار إذا لم يكن له عمل[1379]؟ *ألا

---

[1364] الراغب الأصفهاني، **مقدمة** 93؛ الزركَشي، **البرهان** 164/2.

[1365] <>، ليست في ف3.

[1366] ف4، ق 49: "والتفسير الصحيح ما جاء عن الصحابة والعلماء".

[1367] الجملة مضطربة، وهي في ف3: "يعني ثبتنا على الإسلام"، وترد في ف4، ق 49 آيات أُخرى في موضع الاستشهاد: "فانظر إلى قوله ﴿واسأل القرية﴾ (يوسف 82/12)، يعني واسأل أهل القرية، وقوله تعالى ﴿فإن تنازعتم في شيء فردّوه إلى الله والرسول﴾ (النساء 59/4)، يعني إلى كتاب الله وكلام الله، وقوله تعالى ﴿ألم تر كيف فعل ربّك﴾ (الفيل 1/105)، يعني ألم تخبر، وكثير مثل هذا في القرآن".

[1368] قارن بـ: الطبري، **تفسير** 547/12-548؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم** 139/2.

[1369] من ب وحدها.

[1370] * *، ليست في ر؛ وزاد في م: "وقال تعالى ﴿يبين الله لكم أن تضلوا﴾ (النساء 176/4) أي لا تضلوا".

[1371] انظر الطنطاوي، **أحسن النخب** 130.

[1372] ف4، ق 49: "كي لا تكفر وتدخل النار".

[1373] م، ف4، ق 49: "المخالف".

[1374] الترمذي، **الجامع** 714/4، الرقم 2598 (كتاب صفة جهنم)؛ وقارن بـ: البخاري، **الصحيح** 21، الرقم 44 (كتاب الإيمان، باب زيادة الإيمان ونقصانه)؛ أبو معين النَّسَفي، **بحر الكلام** 157، 159.

[1375] "إن"، من ر وحدها.

[1376] * *، ليست في ب؛ ف4، ق 49: زيادة "لكن النبي صلّى الله عليه وسلم أراد ها هنا عمل غير الإيمان لأنه جاء في الخبر...".

[1377] قارن بـ: ابن حنبل، **المسند** 362/11، الرقم 6750 (عن أبي أيوب)؛ النسائي، **السنن** 307/9، الرقم 10602 (كتاب عمل يوم وليلة، باب أفضل الذكر)؛ الرازي، **شرح بدء الأمالي** 78.

[1378] ف4، ق 50: "قل ما قولك يا مخالف أيغفر لهم بإيمان كامل ...".

[1379] ب: "أيخرج من النار من لم يكن عمل"؛ ف4، ق 50: "لأنه ليس فيه عمل".

احتلم[1348] أو سال من جسده دم أو قيح أو قاء متعمّدًا أو غير متعمّد[1349]، *إذا كان ملئ الفم[1350]،*[1351] ولم يُعد وضوءه في مثل هذه الأشياء، [ر: 46أ] فهو ضال مبتدع ولا تجوز الصلاة [ف2: 75ب] خلفه، فإنه يصلّي بغير [ف1: 41أ] وضوء، فاحذروه. ففي هذا كفاية للعاقل.

**(58) مسألة: وما ذكرنا أنه** [م: 72أ] **ينبغي له أن يعلمَ أن الإيمانَ لا يزيد ولا ينقص ويرى ذلك حقًّا**[1352]، لأن الزيادة والنقصان *في الأفعال[1353] لا في الإيمان، لأن الزيادة والنقصان*[1354] في الإيمان كفر[1355]، وإنما الزيادة والنقصان لا يدخلان إلّا في شيء يكون مخلوقًا، فلو كان عندك أن الإيمان يزيد وينقص، فقد أقررت بأنه مخلوق[1356]، *وإلا فأعلمني عن شيء غير مخلوق يزيد وينقص؟*[1357] والذي قد احتج بقوله تعالى ﴿لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَّعَ إِيمَانِهِمْ﴾ (الفتح 4/48)، فقال المفسّرون الذين صحّ منهم التفسير كابن عبّاس، وعلي بن أبي طالب، والحسن البصري، وجعفر الصادق، *رضي الله تعالى عنهم، وكثيرٍ من المفسّرين سواهم[1358]، فقال بعضهم: "إن*[1359] الإيمان [ف4: 46أ] ههنا اليقين"[1360]، وقال [ف2: 76أ] بعضهم: "التصديق"[1361]، وقال بعضهم: "البقاء"[1362]، ولم يقل أحدٌ منهم أو غيرهم من العلماء والصالحين [م: 72ب]، إن الإيمان يزيد وينقص. وإن للقرآن ظاهرًا وباطنًا[1363]، لا ينبغي لأحدٍ أنْ يفسّر كلَّ شيء في القرآن على وجه الظاهر، ولكن ينبغي أن ينظر إلى معناه وحقيقته، فإنّ كثيرًا من الآيات لها في الظاهر [ف3: 178ب] معنًى وفي الباطن معنًى آخر، حفليتّقِ الإنسانُ الله [ت: 84] ولا يفسر الإنسانُ كلامَ الله تعالى برأيه. وعن ابن عبّاس، رضي الله عنهما، أن النبيّ، صلى الله عليه وسلم، قال: "من فسّر القرآن [ر: 46ب//ب: 30ب] برأيه فقد

---

[1348] ف4، ق 51: "احتجم".

[1349] ر، ت: "معتمدًا أو غير معتمد".

[1350] الشيباني، **الأصل** 55/1-56؛ السَّمرقندي، **تحفة** 50/1.

[1351] * *، ليست في ب، ف4، ق 51؛ والنص في م، ب مختلف قليلًا: "... ومن لم يعتقد إبطال الوضوء عند خروج هذه الأشياء من البدن، أو قاء متعمدا أو غير متعمد ملئ الفم فهو مبتدع لا تجوز خلفه الصلاة لعدم التطهير".

[1352] أبو حنيفة، **الوصية** 29؛ أبو حنيفة، **العالم والمتعلم** [جمعه أبو مقاتل السَّمرقندي] 12؛ أبو حنيفة [منسوب]، **الفقه الأكبر** 10؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 216-219؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 281؛ الغزنوي، **أصول** 254-260؛ الصابوني، **الكفاية** 365؛ الخبندي، **الهادي** 265-268؛ أبو مُعين النَّسَفي، **تبصرة** 809/2-812؛ أبو البركات النَّسَفي، **شرح** 380.

[1353] ر، ب، ت، ف2، ف3: "في الأعمال".

[1354] * *، ليست في ب، ف1.

[1355] ليست في ت.

[1356] انظر ص 114-115 فيما تقدّم، وص 176 فيما يلي.

[1357] * *، ليست في ف4، ق 48؛ واختلف النص في ف3: "لأن الزيادة والنقصان يكون في المخلوق والإيمان غير مخلوق والذي احتج بقولهٍ تعالى ..".

[1358] "وكثيرٍ من المفسّرين سواهم"، ليست في م.

[1359] * *، ليست في ف4، ق 48.

[1360] الثعلبي، **الكشف** 43/9 (عن الضحاك)؛ البغوي، **التفسير** 298/7.

[1361] الطبري، **تفسير** 245/21-246 (عن ابن عبّاس)؛ البغوي، **التفسير** 298/7 (عن ابن عبّاس).

[1362] الزجّاج، **معاني القرآن** 20/5، "الوقار".

[1363] "ظاهر وباطن"، في المخطوطات وليست في ف4، ق 50؛ ف3: "لأن للقرآن ظاهر وباطن".

الراكد وإن كان قليلًا[1335]، فلا تجوز الصلاة خلفه لأنه يصلي على غير وضوء، فاحذروه[1336] فإنه ضال مبتدع. ففي هذا كفاية للعاقل[1337].

**(56) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يرى المسحَ على الخفَّين حقًّا**[1338]، فإذا نزعهما غسل رجلَيه، فمن نزع خفَّيه ولم يغسل قدمَيه، فلا تجوز الصلاة خلفه وصلاته أيضًا لا تجوز. فمن لم يرَ المسح على الخفَّين، فهو رافضي مبتدع أيضًا، لا تجوز الصلاة خلفه[1339] لأنه يصلي بغير وضوء، فاحذروا منه [ف²: 75أ]. ففي هذا كفاية لمن عقل.

**(57) مسألة**[1340]**: وما ذكرنا أنه ينبغي أن يعلم إذا سال منه دمٌ أو قيح أو صديد من جراحة**[1341]**، وإذا سال من البدن قيح فتجاوز إلى ما يلحقه حكم التطهير انتقض وضوءه ويرى إعادة الوضوء**[1342] **حقًّا.** فالجملة في هذا الباب، أن كلَّ باطن في الإنسان تبيّن في ظاهره وسال من[1343] الباطن إلى الظاهر فقد انتقض به وضوءه، [ت: 83]* إلا المخاط والبزاق والدمع والعرق[1344]،*[1345] وكل ظاهر من الإنسان [ف⁴: 48أ] إذا صار باطنًا منه يُفسد ذلك صومه، *إلا الغبار والدخان وغبار الدقيق[1346]،*[1347] إلا أن يكون ناسيًا، فمن

---

[1335] "وإن كان قليلًا"، ليست في ف⁴، ق 48.

[1336] ف⁴، ق 48: "لأنه لا يتوضأ أبدا"؛ ب: "فاحذروا منه"؛ ف³: "فاحذر منه فإنه صار مبتدعًا".

[1337] يرد نصّ المسألة في م، ب على الشكل التالي: "أنه لا ينبغي التوضي في الماء القليل الراكد لما روينا من الآثار قبل، ولأن الماء القليل لا يحتمل الخبث إذا كان راكدًا [م:71ب] إلا أن يكون غديرًا عظيمًا، وهو أن يكون عشرة أذرع في عشرة وعمقه ما لا يحسر الأرض بالغرق، فإذن يحتمل النجاسة. وفي هذا كفاية"، والأصح أن يقول إنّ الماء القليل الراكد يحتمل الخبث، أمّا الغدير العظيم فلا.

[1338] انظر المسألة 9 فيما تقدّم؛ وورد النص بتقديم وتأخير في م؛ والنصّ في ف⁴، ق 48: "للمقيم يوما وليلة وللمسافر ثلاثة ايام ولياليها من وقت الحدث. ومن لم ير المسح على الخفين فهو من الروافض وهذا كفاية للعاقل".

[1339] ف²: "لا تجوز صلاته".

[1340] ترد هذه المسألة في ف⁴ [ 47ب]، ق 51، س 197، بعد مسألة زيادة الإيمان ونقصه التي ترد هنا تالية.

[1341] ف³: "أن يعلم أن ما يخرج من بدن الانسان وسال.."؛ ف⁴، ق 51: "الدم والقيح وما أشبه ذلك من جرح"؛ زاد في ب: "أن يعلم أن مسحه قد انتقض ويرى إعادة الوضوء حقًّا".

[1342] "ويرى إعادة الوضوء"، ليست في م؛ قارن بـ: الطحاوي، **مختصر** 1/162-164؛ علاء الدين السَّمرقندي، **تحفة** 1/18-20؛ ابن الهمام، **فتح القدير** 1/38-60.

[1343] ف⁴، ق 51: "ويرى إعادة الوضوء حقا"؛ ويختلف نصّ المسألة في ف³ وهو أقصر: "لأن ما كان في باطن الإنسان وتبين في ظاهره وسال منه دم وقيح وصديد فقد انتقض به وضوؤه فمن لم يعتقد [الكلمة غير واضحة في الأصل] ذلك فهو ضال مبتدع لا يجوز الصلاة خلفه، ففي هذا آيات كثيرة ولكن القليل يدل على الكثير".

[1344] قارن بـ: السَّمرقندي، **تحفة** 1/49.

[1345] * *، ليست في ب، م، ف⁴، ق 51، وفيهما: "أن كل شيء في باطن الإنسان إذا تبين في ظاهره أو سال من الباطن إلى الظاهر، فقد انتقض به الوضوء، وكل ظاهر إذا دخل في الباطن يفسد صومه".

[1346] قارن بـ: الشيباني، **الأصل** 2/244؛ السَّمرقندي، **تحفة** 1/353.

[1347] * *، ليست في ب، ولا في ق؛ ف²: ".. وفي غير هذه الثلاثة إلا أن يكون ...".

**(54) مسألة**[1322]**: وما** [ف4: 45أ] **ذكرنا أنه ينبغي له أن يرى حدث الإمام حدثًا**[1323]**،** *ومن لم يرَ حدث الإمام حدثًا*[1324] لا تجوز الصلاة خلفه[1325]، لقول النبي، صلى الله عليه وسلم: "الإمام ضامن"[1326]، فإن قال قائل: أنا أصلّي صلاتي[1327]، فأي شيء يضمن للقوم[1328]؟ فقل له: إن كان كلُّ واحدٍ يصلّي صلاتَه ولا يكون حدث الإمام حدثًا، فأين فضل الجماعة إذًا، فينبغي لقولك إن كان الإمام [ت: 82] يهوديًا أو نصرانيًا أو مجوسيًا أو جُنبًا أو امرأةً، جازت صلاتك خلف[1329] هؤلاء، *وخلف من كان على غير وضوء*[1330]؟ فلمّا وافقتني أن صلاتك لا تجوز خلف هؤلاء وخلف من كان على غير وضوء، فتقرَّ أيضًا أن حدث الإمام حدثٌ في الصلاة إن كنت بصيرًا ولست بأعمى، ولكن ليس للشقاوة حيلة. هذا يكفي لمن شرح الله صدره.

**(55) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ** [ف2: 74ب] **أن الوضوءَ**[1331] **لا يجوز في الماء القليل الرّاكد**[1332]، فاعلم أن كلَّ ماءٍ راكد وقعت فيه نجاسة فتغير منها لونه أو طعمه أو ريحه صار نجسًا، سواء أكان [ف1: 40ب] الماء قليلًا أو كثيرًا، <إلّا أن يكون بحرًا أو يكون حكمه حكم البحر. وهو [ر: 45ب] ماء لا يتحرك أحد أطرافه بتحريك [ب: 30أ] طرفه الآخر[1333]>[1334]. [ف4: 45ب] فمن قال: إنّ الوضوء يجوز في الماء

---

[1322] وأشرنا سابقًا أن بداية هذه المسألة في م، ب متقدمة على تعداد الأسماء. وهي المسألة 52 في ق47-48.

[1323] ف3: "حدثا له"؛ ف4، ق 47: ".. حدث القوم"؛ م: "حدثا للمقتدي"، ووضع إشارة تحيل إلى الهامش الأيمن حيث كتب طوليا: "فالمراد ههنا من الحدث فساد الصلاة بنفسها، لا الوضوء. وصورة المسألة إذا أفسد الإمام صلاته وتأخر عن المحراب لم استخلف [كذا] ولم نبه [كذا] وانصرف حال كونه ماشيا، فسدت صلاة المقتدين مع الإمام جميعا. فهذا هو المراد من الحدث في كلام المصنف". وفي ق: "حدث القوم"؛ والحدث هو ما يفسد الصلاة، انظر في تفاصيله، علاء الدين السَّمرقندي، **تحفة** 17/1-22؛ ابن الهمام، **فتح القدير** 389/1-400.

[1324] * *، ليست في ر؛ ف4، ق 47: "حدثا للقوم".

[1325] هنا تنتهي المسألة في ف3.

[1326] "ضامن"، ليست في ب؛ ف4، ق 48، س 184: "والمؤذن مؤتمن". وانظر عن أبي هريرة: "الإمام ضامن والمؤذّن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذّنين"، ابن حنبل، **المسند** 89/12، الرقم 7169؛ أبو داود، **السنن** 389/1، الرقم 517 (كتاب الصلاة، باب ما يجب على المؤذّن)؛ وعن عائشة، ابن حبّان، **الصحيح** 323، الرقم 1629 (كتاب الصلاة، باب الأذان)؛ نجم الدين النَّسَفي، **القند** 266.

[1327] ب: "والإمام يصلي صلاته".

[1328] ف4، ق 48: "بأي شيء يصير القوم مقتدين".

[1329] ف4، ق 48: "تجوز صلاتك خلفه"، وهنا ينتهي نصهما ثم تأتي الخاتمة.

[1330] * *، ليست في ت، ف2.

[1331] ب: "المسح".

[1332] قارن بـ: ابن الهمام، **فتح القدير** 85/1-87.

[1333] علاء الدين السَّمرقندي، **تحفة** 56/1-57.

[1334] <>، ليست في ف3؛ ونص المسألة في ف4، ق 48: "وعلامته إذا حرك جانبه يتحرك الجانب الآخر، فلا يجوز الوضوء منه، وإن كان الماء جاريا يجوز الوضوء منه وإن قلّ إذا لم ير به أثر النجاسة".

وعُتبة الغلام[1305]، وأحمد بن نصر العتكي[1306]، وأبو عتاب، وأبو تراب[1307]، *وأبو بكر المنكدر[1308]، وصالح بن يسار، وحامد البخاري، وعمرك المهاد [كذا][1309]، وأحمد بن نوح، وأحمد[1310] المخبر، وأبو بكر الأصمّ، ويوسف الصوفي[1311]، وأحمد بن محمد البزار*[1312] [ف[2]: 73ب]، **وأبو القاسم الحكيم**[1313]، وأمثالهم[1314]، رحمهم الله تعالى، كلُّهم قالوا: نحن المؤمنون حقًّا، ونوتر بثلاث ركعات بتسليمة واحدة، ولا نشكّ في ديننا[1315]، والإيمان واحد[1316] [ف[1]: 40أ] لا يزيد ولا ينقص، والإقامة مثنى مثنى، ولا نقرأ خلف الإمام، ولا نرفع الأيدي إلا في التكبيرة الأولى في الصلاة ولا نكفّر أحدًا من أهل [م: 171أ] القبلة ولا نذكرهم إلا بخير، ونخاف الله ونرجوا الله[1317]، لأنّا وجدنا أئمتنا [ر: 44أ] على هذا وأئمّة خراسان وأئمّة العراق[1318]".

فلما كان هؤلاء السادة على هذا[1319]، فلا يجوز لنا[1320] أن نخالفهم، ولا يخالفهم[1321] إلا من كان ضالًا مبتدعًا، ففي هذا الباب من الأخبار والأحاديث الكثيرة الجمّة نحو خمسمائة أو أكثر عن النبي، صلى الله عليه وسلم، لكنّا اختصرنا لئلا يثقل على المتعلم. ففي هذا كفاية لمن له عقل.

---

1305 ب: "عتبة بن الماهم"؛ الزاهد البصري، الذهبي، **سير** 62/7.

1306 ليس في ق؛ الذهبي، **سير** 240/12.

1307 ب، ف[4]، ق 47: "أبو تراب النخشبي"؛ عسكر بن الحصين الزاهد (ت 859/245)، الذهبي، **سير** 545/11.

1308 ف[1]، ف[2]: "الملبدي"، والاسم ليس واضحًا في م؛ ق: "محمد بن المنكدر"؛ الزاهد المحدّث (ت 747/130 أو 748/131)، الذهبي، **سير** 353/5.

1309 ف[2]: "عميرك"، ولعل "عمرك" هي تصحيف لـ"عبدك" وهو اسم علم، أو لـ "أميرك" اسم علم، انظر، ابن أبي الوفا، **الجواهر** 372/1؛ الزبيدى، **تاج العروس** 330/27؛ والـ "ك / كا" فى الفارسية الوسيطة هى لاحقة تشير إلى النسبة أو التملك، انظر:
Edgerton, “The K-Suffixes of Indo-Iranian”; Ciancaglini, “Allomorphic Variability.”

1310 ت: "أبو أحمد".

1311 ب: "يوسف العارف".

1312 * *، لم ترد هذه الأسماء في ف[4]، ق 47.

1313 ف[4]، ق 47: "الحكيم السَّمرقندي".

1314 ب: "ومن سلك سبيلهم سواهم كلهم"؛ ف[4]، ق 47: "ومن مثلهم من الزهاد قالوا".

1315 ف[4]، ق 47: "في إيماننا".

1316 ليست في ب، ف[4]، ق 47.

1317 م: "نرجوا منه الإنابة"؛ ق: "ونخاف من الله تعالى ونرجوا فضله".

1318 ف[4]، ق 47: "من أهل خراسان والعراق وما وراء النهر كلهم قوله مقبول في هذا كله".

1319 "على هذا"، ليست في ب؛ ف[4]، ق 47: "هؤلاء السادة وأئمة الهدى على ذلك".

1320 ليست في ب.

1321 ب: "أن يخالفهم أحد"، اختلفت صيغة الختام اختلافًا يسيرًا في م.

الرحمن ابن أبي الليث[1278]، وأبو يعقوب الأبّار[1279]*[1280]، وأبو عمر الضرير، وأبو سليمان الجوزجاني[1281]، وأبو القاسم الصَّفار[1282]، وأبو أحمد الفرّاض، وأبو بكر بن إسماعيل [ر: 44ب]،وأحمد بن إبراهيم الضرير، وأبو الحسن ابن الرفاء[1283]، وأربعمائة نفر من أئمة الدين بخراسان والعراق[1284]، كلهم على هذا القول. وهؤلاء كلهم قالوا[1285] [ف$^{2}$: 73أ]: "وجدنا أئمّة الهدى على هذا، ووجدنا سادات هذه الأمة أيضًا، وزهادها وعبادها على هذا، منهم: صالح المرّي[1286]، وذو النون المصري[1287]، والفضيل بن عياض[1288]، وأبو بكر الورّاق[1289]، وأحمد بن خضرويه[1290]، وأبو بكر الواسطي[1291]، وأبو يزيد البسطامي[1292]، وإبراهيم بن أدهم[1293]، وشقيق [م: 70ب] بن إبراهيم البلخي[1294]، وحاتم الأصم[1295] [ت: 81]، وأسلم[1296]، وحامد اللفّاف[1297] [ب: 29ب]، ومعاذ الثقفي[1298]، وأبو إبراهيم[1299] السَّمرقندي [ف$^{4}$: 44ب]، وعمران بن عمران[1300]، وأبو عبيدة[1301]، *وأبو زكريا الوارقشي[1302]، وحسين الواسطي، وعبد الله الأنطاكي[1303]*[1304]،

---

[1278] البخاري، صاحب الحكيم السَّمرقندي، ابن أبي الوفا، **الجواهر 65/4**، الرقم 1949.

[1279] السَّمرقندي، قارن بـ : النَّسَفي، **القند 46**.

[1280] * *، لم ترد هذه الأسماء في ق.

[1281] م: "سفيان الجورجاني"، وهو موسى بن سليمان، صاحب أبي يوسف ومحمد بن الحسن الشيباني، واعظ بلخي، **فضائل بلخ 210**؛ أبو مُعين النَّسَفي، **تبصرة 356/1**؛ المدرّس، **مشايخ بلخ 88**.

[1282] لعله أحمد بن عصمة البلخي الفقيه (ت 937/326 أو 947/336)، ابن أبي الوفا، **الجواهر 200/1**، الرقم 141.

[1283] م: "الرفاق"، ووردت الأسماء فيها بتقديم وتأخير.

[1284] ق47: "ومن مثلهم نحو أربعمائة نفر من أئمة الدين بخراسان والعراق وما وراء النهر".

[1285] ب: "وقالوا هؤلاء".

[1286] ر: "المزي"؛ البصري (ت 788/172 أو 792/176)، الذهبي، **سير 46/8-48**.

[1287] (ت 859/245 أو 862/248)، السُّلمي، **طبقات 15-26**.

[1288] (ت 802/187)، السُّلمي، **طبقات 6-14**.

[1289] محمد بن عمر الحكيم، السُّلمي، **طبقات 221-227**.

[1290] (ت 854/240)، السُّلمي، **طبقات 103**؛ واعظ بلخي، **فضائل بلخ 219**.

[1291] الفرغاني (ت بعد 932/320)، السُّلمي، **طبقات 302**.

[1292] (ت 874/261)، وقيل غير ذلك، السُّلمي، **طبقات 67-74**.

[1293] (ت 778/162)، السُّلمي، **طبقات 27-38**.

[1294] م: "شقيق بن عبد الله"، ولشقيق البلخي (ت 809/194) ترجمة في السُّلمي، **طبقات 61-66**؛ واعظ بلخي، **فضائل بلخ 129**؛ نجم الدين النَّسَفي، **القند 237**، الرقم 385.

[1295] (ت 851/237)، السُّلمي، **طبقات 91-98**؛ واعظ بلخي، **فضائل بلخ 165**.

[1296] ليس في ف$^{4}$، ق 46.

[1297] من زهّاد بلخ، السُّلمي، **طبقات 94**، 96.

[1298] من ق 47: "الثقفي"؛ ب،ت، ف$^{1}$، ف$^{2}$: "السبعي"؛ **ترجمه السَّواد الأعظم 151**: "النسفي".

[1299] ف$^{4}$، ق 46: "إبراهيم".

[1300] ف$^{4}$، ق 47: "وعمران بن أبي بكر".

[1301] ب، ت: "أبو عبيد"؛ ولم يرد في م، ف$^{4}$، ق 47.

[1302] م: "وأبو زكريا وأبو عشري"؛ "الوارقشي"، ليست في ف$^{4}$، ق 47.

[1303] ت: "الأنصاري".

[1304] * *، لم ترد أسماؤهم في ف$^{4}$، ق 47.

ومحمد بن سيرين، وابن المنكدر [ر: 44أ]، وأيوب السَّختياني[1258]، وعلقمة، وزادان[1259]، وإبراهيم النخعي، وحمّاد[1260]، وأبو حنيفة، وسفيان الثوري، وأبو يوسف[1261]، ومحمد بن الحسن، وزفر، والحسن بن زياد[1262]، ووكيع، وعبد الله بن [م: 69ب] المبارك، [ت: 80] وسبعمائة[1263] نفر من التابعين، رضي الله تعالى عنهم، كلُّهم قالوا: "نحن المؤمنون حقًّا، ولا نقرأ خلف الإمام، ونصلّي الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة، والإقامة مثنى مثنى، وحدث الإمام حدث[1264]، والإيمان لا يزيد ولا ينقص، ونصلّي خلف كل برّ وفاجر من أهل القبلة[1265] ما لم يبتدع أو يزغ، ولا نكفّر أحدًا من أهل القبلة بذنب، ونمسح على الخفَّين، ولا نتوضأ من الماء القليل الراكد، وعلى هذا وجدنا أصحاب [ف2: 72ب] رسول الله، صلى الله عليه وسلم، والخلفاء الراشدين، ومن صحّ بهم الدين".

*وروى أبو محمد قال أبو القاسم:*[1266] ووجدنا من الفقهاء الصالحين[1267]، منهم أحمد بن حرب[1268]، وأحمد بن حفص[1269]، ومحمد [ف1: 39ب] بن مقاتل[1270]، وعصام بن يوسف[1271]، وشدّاد بن حكيم[1272]، وخلف بن أيوب[1273] [م: 70أ]، وجارود بن معاذ[1274]، وعلي بن إسحق، *وعلي بن حكيم[1275]، وأبو الليث السَّمرقندي[1276]، وأبو حفص البخاري[1277]، وأبو عبد الله ابن أبي حفص، وأبو عبد الله ابن أسلم، وأبو عبد

---

[1258] م: "السختياني المسناني"، ف2: "السجستاني".
[1259] ليس في ف4، ق 46.
[1260] ف2: "وعون بن عبد الله"، وقد مرّ اسمه.
[1261] ب، م: "أبو يوسف القاضي".
[1262] ب، ر، ت، ف2: "والحسن والحسين ابنا زياد"، وهو الحسن بن زياد اللؤلؤي (ت 204/819-20)، الذهبي، **سير** 543/9.
[1263] ف4، ق 46: "وكذلك نحو سبعمائة".
[1264] ف4، ق 46: "حدث القوم".
[1265] ب: "السنة والجماعة".
[1266] * *، ليست في ب، ق.
[1267] ف4، ق 46: "وقال بعض العلماء والصالحين مثل محمد بن مقاتل الرازي".
[1268] ليس في م، ولا في ق، وفي **ترجمه السّواد الأعظم** 147: "أحمد بن حرب نشابوري"، ت 234/848، الذهبي، **سير** 33/11-35.
[1269] أحمد بن حفص المعروف بالكبير، انتهت إليه رياسة الحنفية في بخارى(ت 217/832)، الذهبي، **سير** 157/10.
[1270] الرازي، من أصحاب محمد بن الحسن الشيباني، ابن أبي الوفا، **الجواهر** 372/3.
[1271] أبو عصمة البلخي (ت 214/829 أو 215/830)، واعظ بلخي، **فضائل بلخ** 196؛ المدرّس، **مشايخ بلخ** 63/1.
[1272] ليس في ق؛ وهو من فقهاء بلخ ومحدثيها (ت 213/828 أو 220/835)، واعظ بلخي، **فضائل بلخ** 185؛ نجم الدين النَّسَفي، **القند** 239، الرقم 287؛ المدرّس، **مشايخ بلخ** 52/1-53، 63.
[1273] مرّ ص 134 فيما تقدّم؛ فقيه أهل بلخ، ت 215/830؛ واعظ بلخي، **فضائل بلخ** 178؛ المزي، **تهذيب** 273/8، الرقم 170، الغزّي، **الطبقات السنية** 209/3-211.
[1274] من ف4، ق 46، وفي المخطوطات "الحارث بن معاذ"، وهو صحابي؛ والجارود بن معاذ السُّلمي الترمذي (ت 244/858) روى عن الوليد بن مسلم ووكيع وغيرهم وكان يميل إلى الإرجاء، ابن حجر، **تهذيب** 53/2، الرقم 80.
[1275] أبو الحسن السَّمرقندي البكّاء (ت 235/849)، ابن حجر، **تهذيب** 312/7، الرقم 529.
[1276] نصر بن محمد بن إبراهيم (ت 373/983)، الذهبي، **سير** 322/16 (ووفاته فيه 375).
[1277] ب: "ابو حفص"، ت، ر، ف1، ف2: "أبو حفص النَّسفي"، ق: "البخاري"، **ترجمه السَّواد الأعظم** 146: "أبو حفص صغير بخاري". والأرجح أن المقصود هو أبو حفص البخاري الكبير، والد أبي عبد الله بن أبي حفص، وهو أبو حفص الصغير، الذي يرد اسمه مباشرةً بعد اسم أبيه، انظر الحاشية 88 ، ص 9 فيما تقدم.

إلا في التكبيرة الأولى،*[1241] والوتر ثلاث ركعات [ف4: 43أ] مثل صلاة المغرب، ولا نُسلِّم في الوتر إلا في الركعة الأخيرة[1242] [ر: 43أ]، وإن سال الدم نجدّد الوضوء[1243]، لأنّا وجدنا النبي، صلى الله عليه وسلم، على هذا[1244]".

وقال الحسن البصري، رحمه الله[1245]: "رأيت ثلاثمائة [ت: 79] نفر من أصحاب النبيّ، عليه الصلاة والسلام، منهم سبعين بدريًا، فحدثوني [م: 68ب] كلُّهم أن النبيّ، صلى الله عليه وسلّم، قال: احفظوا ألسنتكم عمن يقول لا إله إلا الله، ولا تكفّروا أحدًا بذنب"، واعلموا[1246] "أن تقدير الخير والشر من عند الله [ف2: 71ب]، وأُمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا منّي دماءهم وأموالهم وأنفسهم إلا بحقها، وحسابهم على الله تعالى"[1247].

واعلموا أنّ الإيمان هو الإقرار[1248] باللسان والمعرفة بالقلب[1249] والعمل [ف1: 39أ] بشرائع الإيمان، وصلّوا[1250] على كلّ من مات من أهل القبلة، وصلّوا خلف كلِّ برٍّ وفاجر من أهل السنة والجماعة، ما لم يكن مبتدعًا، ولا تخرجوا على أهل القبلة ولا على أئمّتكم[1251] بالسيف، [م: 69أ] ولا تشكّوا في إيمانكم فإن من شكّ في إيمانه فهو كافر.

وأما من التابعين [ف4: 43ب] والصالحين، منهم: محمد بن كعب القُرظي، وعطاء بن أبي رباح، *وعون[1252] بن عبد الله، وعلي بن الحسين بن علي*[1253]، ومحمد بن جعفر الصّادق[1254]، وعمر بن عبد العزيز، وميمون بن مهران، ومجاهد، وطاووس[1255]، وعبد العزيز بن أبي رواد[1256]، وشريح، والشعبي[1257]، وربيع [ب: 29أ] بن خُثيم [ف2: 72أ] ، وكعب الأحبار، ووهب بن منبّه، ومحمد بن واسع، ومالك بن دينار، وثابت البُناني،

---

[1241] * *، ليست في ف4، ق 45.
[1242] ف4، ق 45: "والوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة".
[1243] "وإن سال الدم نجدّد الوضوء"، ليست في ف4، ق؛ وفي م: "انتقد الوضوء".
[1244] ف4، ق 45: "فعلى هذا وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم".
[1245] ف4، ق 45: "وروي عن الحسن البصري أنه قال".
[1246] م، ف4، ق 45: "حدثني كلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال".
[1247] انظر: البخاري، **الصحيح** 16، الرقم 25 (كتاب الإيمان، باب فإن تابوا)، 339، الرقم 1399 (كتاب الزكاة، باب وجوب الزكاة)؛ أبو داود، **السنن** 5/3، الرقم 1556 (كتاب الزكاة)؛ الترمذي، **السنن** 3/5، الرقم 2606 (كتاب الإيمان، باب ما جاء أمرت أن أقاتل الناس).
[1248] ف4، ق 46: "والإيمان إقرار".
[1249] ف4، ق 46: "وتصديق بالقلب"؛ ويختلف في ق ترتيب البنود التالية.
[1250] م: "وحدثني كلهم أنه قال من مات من أهل القبلة...".
[1251] م: "ولا تخرجوا على الأمراء"؛ "ولا على أئمّتكم"، ليست في ف4، ق 46.
[1252] ب: "عمر".
[1253] * *، ليست في ف4، ق 46.
[1254] ف4، ق 46: "جعفر بن محمد الصادق".
[1255] ر، ت: "مجاهد بن طاووس".
[1256] في المخطوطات "داود"، ولعبد العزيز (ت 775/159) ترجمة في: الذهبي، **سير** 184/7، الرقم 64.
[1257] عبد العزيز بن أبي رواد، وشريح، والشعبي، لم ترد أسماؤهم في ف4، ق 46.

و*[1222] عائشة أم المؤمنين[1223]، وحفصة أم المؤمنين[1224]، وميمونة أم المؤمنين[1225]، وفاطمة الزهراء، *سلام الله تعالى عليهن*[1226]. وعبد الله بن زيد، وأبو بكر، وحارثة، والبراء بن عازب، *وجابر بن سَمُرة، وجرير بن عبد الله الأنصاري*[1227]، وسهل بن سعد السَّاعدي، وعُبادة بن الصامت [ر: 43أ]، وعبد الرحمن[1228] بن جبير، [ت: 78] ونعيم بن [م: 67ب] سلام، وأوس بن أبي أوس[1229]، وعبد الله [ف2: 70ب] بن أبي أوفى، *وأبي بن ....، [وأبو] نُجيح السُّلَمي*[1230]، وعبد الله بن خلاد[1231]، وأبو موسى الأشعري، وعكرمة، وقثم بن العبّاس، وعدي بن حاتم، وعياش بن [أبي] ربيعة[1232]، *وعثمان بن طلحة، وشيبة بن عثمان، وأبو محذورة المؤذن، وصفوان [ف1: 38ب] بن أمية بن خلف، وعبد الله بن السائب المخزومي، ومطيع بن الأسود*[1233]، وعقبة بن الحارث، وخالد بن العاص، وهشام المخزومي [ب: 28ب]، وعبد الرحمن بن صفوان، وعبد الله بن حبيش، وأسود بن خلف[1234]، وكيسان، وخبّاب بن الأرتّ، وصهيب بن سنان، وعمّار بن ياسر، وعامر بن أبي ربيعة، وإياس بن بكير، والأرقم بن أبي الأرقم[1235]، وقدامة بن مظعون، وعثمان بن مظعون[1236]، وعكاشة بن محصن، *وسنان بن أبي [م: 68أ] سنان، وعبد الله بن سهل*[1237]، وطفيل بن الحارث، ومحمد بن الحارث[1238]، [ف2: 71أ] ومحمد بن مسلمة، وعباد بن بشر، وقتادة بن النعمان الأنصاري، رضي الله تعالى عنهم.

فهؤلاء السادات كلهم قالوا[1239]: "نحن المؤمنون حقًا، والإيمان لا يزيد ولا ينقص، وحدث الإمام حدث[1240]، ونمسح على الخفَّين، والإقامة مثنى مثنى، ولا نقرأ خلف الإمام، *ولا نرفع الأيدي في الصلاة

---

[1222] * *، طمس في ب بمقدار كلمتين.
[1223] م: "الصديقة عائشة".
[1224] ليست في ف1.
[1225] من ب وحدها.
[1226] * *، ليست في ب، وفي ت: "سلام عليهن".
[1227] * *، من ب وحدها.
[1228] ر، ت: "عبد الله".
[1229] ر، ت، م: "أويس بن أبي أويس"، وهو أوس بن حذيفة الثقفي، ابن حجر، **الإصابة 285/1**، الرقم 316، و483/1، الرقم 566.
[1230] * *، في المخطوطات: "وأبي بن أبي نجيح السلمي" [كذا].
[1231] م: "حذافة".
[1232] م: "عياش بن ربيعة"، وللصحابي عياش بن أبي ربيعة ترجمة في ابن عبد البر، **الاستيعاب 1230/3**، الرقم 2009.
[1233] * *، ليست في ب، م: "مطيع الأسود".
[1234] ليس في ب، ف1 بتقديم وتأخير في الأسماء.
[1235] م: "زيد بن الأرقم"، لزيد بن الأرقم ترجمة في: ابن عبد البر، **الاستيعاب 535/2**، الرقم 837، والأرقم بن أبي الأرقم في: ابن عبد البر، **الاستيعاب 131/1**، الرقم 132.
[1236] "عثمان بن مظعون"، ليس في م.
[1237] * *، ليست في ت.
[1238] ليس في ب.
[1239] هنا يتصل النص في ف4، ق 45.
[1240] ف4، ق 45: "حدث القوم".

ركعة>[1204]، وأوتر بثلاث [م: 66ب] عشرة ركعة"، فهذا كلّه قبل نزول الوتر بثلاث ركعات، فلما جاء جبريل، عليه [ت: 77] السلام، وأخبره عن الوتر لم يُصلِّ بعد [ر: 42ب// ف1: 38أ] ذلك[1205] إلّا ثلاث ركعات. فكان أصحاب النبي، عليه الصلاة والسلام، على هذا *واجتمعوا عليه، إلّا من كان غائبًا منهم*[1206]. ففي هذا الباب أحاديث كثيرة عن النبي، صلى الله عليه وسلم، ولكن اختصرنا.

•[1207]

فسنذكر[1208] بعضها عن السادة الأئمة[1209]، [ف[4]: 42ب] فنذكر أولًا عن[1210] العشرة الذين شهد لهم رسول الله، صلى الله عليه وسلم، بالجنة[1211]: أوّلهم أبو بكر الصديق، وعمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، *وعبد الرحمن[1212] بن عوف، وسعد، وسعيد*[1213]، وأبو عبيدة بن الجرّاح، و[1214] عبد الله بن مسعود، رضي الله عنهم وأرضاهم. ومن غير العشرة منهم[1215]: عبد الله [ف[2]: 70أ] بن عمر، وعبد الله بن عبّاس [م: 67أ]، وجابر بن عبد الله، وزيد بن ثابت، وأبو سعيد الخدري، وأبو مسعود الأنصاري، وعقبة بن عامر، وعمران بن حصين[1216]، وعبد الله بن شدّاد[1217]، وأبو الدرداء، وأبو ذرّ، والحسن بن علي[1218]، والحسين بن علي، وأسود بن زيد[1219]، وأُبَيّ بن كعب، وخارجة بن حذافة، ومعاذ بن جبل، وحذيفة بن اليمان، وأنس بن مالك، وسلمان الفارسي، وبلال، وأبو أيوب الأنصاري، وأبو أمامة[1220]، ووائل *بن حُجر[1221]، رضي الله تعالى عنهم.

---

[1204] <>، ليست في ف[1].

[1205] "ذلك"، ليست في ب، ف[4]، ق 45: "إلا ثلاث ركعات بتسليمة واحدة".

[1206] * *، ليست في ف[4]، ق 45.

[1207] ترد مسألة "حدث الإمام" في هذا الموضع في م، وتأتي قائمة الأسماء لتثبيتها.

[1208] م: "وفي هذا اخبار وسنذكرٍ بعضها"، ت: "فصل فسنذكر".

[1209] ف[4]، ق 45: "وسنذكر بعضا من سادات هذه الأمة".

[1210] ف[4]، ق 45: "ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد لهم...".

[1211] ذكرت أسماء العشرة المبشرة بالجنة فيما تقدّم ص 128-129، المسألة 24.

[1212] ف[1]: "عبد الله".

[1213] الترتيب في ب: "سعد بن أبي وقّاص وسعيد بن زيد وعبد الرحمن بن عوف"، في م: "سعيد بن أبي وقاص"، ف[4]، ق 45: "سعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف".

[1214] ب: "وقيل"، ف[4]، ق 45: "وغيرهم مثل عبد الله بن مسعود..."، م: لم يذكر عبد الله بن مسعود بل عدّه في غير العشرة.

[1215] ف[4]، ق 45: "وغيرهم مثل"، ولم يذكر فيهما سوى الأسماء التالية: "وعبد الله بن عبّاس، وابن مسعود، والحسن والحسين، ومعاذ بن جبل، وحذيفة بن اليمان، وأنس بن مالك، وسلمان الفارسي، وبلال الحبشي، وأبو أيوب الأنصاري، وأبو أمامة الباهلي، وعائشة وحفصة وميمونة، وفاطمة الزهراء، والبراء بن عازب، وعبادة بن الصامت، وأبي موسى الأشعري، وعمّار بن ياسر، وعبد الله بن أبي أوفى، وعكرمة، وخالد، وقتادة، وكثير من مثلهم ولكن اقتصرنا"، ثم يتصل النص بالقسم الثاني الذي يبدأ بـ: "فهؤلاء السادات كلهم قالوا".

[1216] لم يرد اسمه في ب.

[1217] ابن الهاد الليثي (ت 701/82)، الذهبي، **سير** 488/3.

[1218] "الحسن بن علي" من ب وحدها، "الحسين بن علي" ليس في ف[1]، ف[2]، وذكر إسم عبد الله بن مسعود هنا في م.

[1219] الأسود بن زيد الأنصاري، ممن شهد بدرا، ابن حجر، **الإصابة** 152/1، الرقم 160.

[1220] "وأنس بن مالك، وسلمان الفارسي، وبلال"، لم يذكر هذه الأسماء في م، ب: "أبو أميمة الباهلي".

[1221] ابن حجر، **الإصابة** 312/11، الرقم 9140.

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (الإخلاص 1/112)، *وكان لا يسلّم إلا في الركعة الأخيرة*[1187]"[1188]. ^وجاء في خبر آخر عن محمد بن كعب القرظي "أن النبي، صلى الله عليه وسلم، نهى عن البتيراء والوتر[1189] الذي يوتر الرجل [ت: 76] بركعة واحدة"[1190]. *وعن عائشة[1191]، رضي الله عنها، "أن النبي، عليه الصلاة والسلام، كان إذا أوتر لا يسلّم [إلّا] في الثالثة"*[1192]<[1193]. وجاء خبر آخر^[1194] عن ابن عبّاس، رضي الله عنهما، قال: "كنت نائمًا عند خالتي [ر: 42أ] ميمونة زوج النبي[1195]، صلى الله عليه وسلم، فلما مضى ربع[1196] من الليل قام[1197]، عليه الصلاة والسلام، فأوتر[1198] ولم يسلم إلا في الركعة الأخيرة". **وعن ابن عبّاس، رضي الله عنهما، أنه قال: "كان رسول الله، عليه الصلاة والسلام، يوتر بثلاث ركعات يقرأ في الأولى ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (الأعلى 1/87)، وفي الثانية ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ (الكافرون 1/109)، وفي الثالثة [م: 66أ] ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (الإخلاص 1/112)، [ف$^{2}$: 69أ] ولا يسلم إلا في الركعة الأخيرة". وفي خبر آخر عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى[1199]، عن أبيه أنه قال: "كان النبي، صلى الله عليه وسلم، يوتر بثلاث ركعات وكان يقرأ في الأولى ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، وفي الثانية ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾، وفي الثالثة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، وكان لا يسلِّم إلّا في الركعة الأخيرة"[1200]. وجاء *في خبر آخر عن عطاء، رضي الله عنه،*[1201] قال: "كان، عليه الصلاة والسلام، يصلّي كل ليلة ثلاث عشرة ركعة، وكان يصلي ركعتي سُنّة، ويصلّي ثمان ركعات، أربعة منها فريضة وأربعة تطوّعًا، ثم يوتر بثلاث ركعات، ثم يصلي ركعتي سُنّة، ثم يصلي الفجر".**[1202] وأما الخبر المروي عن النبي، صلى الله عليه وسلم، "أنه كان يوتر بركعة [ب: 28أ]، <وأوتر بثلاث ركعات، وأوتر بخمس ركعات [ف$^{2}$: 69ب]، وأوتر بسبع ركعات،[1203] وأوتر بإحدى عشرة

---

[1187] * *، ليست في ب، م، ف$^{4}$، ق 44.

[1188] الشيباني، **الآثار 142/1**؛ العيني، **البناية 483/2**؛ ابن الهمام، **شرح فتح القدير 441/1**؛ انظر في اختلاف الروايات عن عائشة في أحاديث الوتر، ابن رجب، **فتح الباري 100/9-104**.

[1189] ب: "البتيرا والبتيرا".

[1190] انظر في حديث محمد بن كعب القرظي، الذهبي، **سير 65/5-68**؛ الجصّاص، **شرح مختصر الطحاوي 677/1-678**؛ ابن رجب، **فتح الباري 107/9-109**؛ السخاوي، **المقاصد 233**، الرقم 282؛ وانظر في البتيراء، المروزي، **مختصر 286**.

[1191] قارن بـ: الزيلعي، **نصب الرّاية 117/2-118**.

[1192] * *، ليست في ب.

[1193] <>، ليست في ق.

[1194] ^ ^، ليست في ف$^{4}$، ق 45.

[1195] ميمونة بنت الحارث الهلالية، ابن حجر، **الإصابة 221/14-225**، الرقم 11919.

[1196] ف$^{4}$، ق 44: "هوي من الليل"، والهِوِيُّ الحين الطويل من الزمان، وقيل هو مختص بالليل، ابن الأثير، **النهاية 285/5**.

[1197] ف$^{2}$: "إذ قام".

[1198] ف$^{4}$، ق 45: "بثلاث ركعات ولم يسلم إلا في الركعة الثالثة".

[1199] ر، ف$^{1}$: "عبد الرحمن الأبري"؛ ف$^{2}$: "عبد الرحمن الأيزي".

[1200] قارن بـ: ابن حنبل، **المسند 76/24-78**، الأرقام 15358-15361؛ أبو داوود، **السنن 562/2**، الرقم 1423 (باب ما يقرأ في الوتر)؛ النسائي، **السنن 166/2-168**، الأرقام 1433-1439 (كتاب الصلاة، باب القراءة في الوتر)؛ ابن أبي شيبة، **المصنّف 215/3**، الرقم 6945.

[1201] * *، ليست في ت.

[1202] ** **، ليست في ف$^{4}$، ق 45.

[1203] ب، م: "وأوتر بتسع ركعات".

عليه وسلم: "إن الله تعالى زادكم صلاةً وهي الوتر"[1175]، ونزل جبريل، عليه السلام، فقال: "يا رسول الله إن الله تعالى زادكم صلاةً وهي الوتر وهي ثلاث ركعات وقتها الله تعالى ما بين العشاء إلى طلوع الفجر"[1176]*[1177].

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه: "إن النبي، صلى الله عليه وسلم، أوتر بثلاث ركعات ولم يسلم إلّا في آخرهن"، ثم قال بعد ذلك: "ثلاث مرات سبحان الملك القدوس خفض صوته في المرّتين ورفع في المرة الثالثة"[1178]. وعن ابن مسعود، رضي الله عنه، عن النبي، صلى الله عليه وسلم: "كان يوتر بثلاث ركعات بتسليمة واحدة [م: 65أ] ^وكان يقرأ القنوت قبل الركوع"[1179]. <وقال، صلى الله عليه وسلم: "صلاة المغرب [ب: 27ب] وتر النهار"[1180] إلى وقت[1181] [ر: 41ب] العشاء، *ووتر الليل كثلاث المغرب [ف2: 68أ] بعد العشاء*[1182]، ألا ترى أنه شبّهه بصلاة المغرب. وعن أبي سلمة، رضي الله عنه، قال: "كان النبي، صلى الله عليه وسلم، يوتر ثلاثًا ولا يسلم إلّا في آخرهن"[1183]، وسئلت عاشة، رضي الله تعالى عنها، عن صلاة النبي، صلى الله عليه وسلم، بالليل فقالت: "كان يصلي إحدى عشرة ركعة، وكان يصلي أربع ركعات لا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي أربع ركعات أُخر لا تسأل عن حسنهنّ وطولهن، ثم كان يصلي الوتر بثلاث ركعات أخرى". *فصحَّ بهذه الأخبار كلها أن الوترَ كلها ثلاث ركعات بتسليمة واحدة. وجاء في خبر آخر عن عائشة، رضي الله تعالى عنها، "أن النبي، صلى الله عليه وسلم، كان يوتر*[1184] [م: 65ب] بثلاث ركعات بتسليمة واحدة^[1185]، وكان يقرأ في الركعة الأولى بـ ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾[1186] (الأعلى 1/87)، وفي [ف4: 42أ] الثانية ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ (الكافرون 1/109)، [ف2: 68ب] وفي الثالثة [ف1: 37ب]

1175 أبو يوسف، **الآثار** 167، الرقم 340 (عن أبي حنيفة)؛ ومن حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه، ابن حنبل، **المسند** 516/11، الرقم 6919؛ وعن أبي بصرة الغفاري، ابن حنبل، **المسند** 271/39، الرقم 23851، 204/45، الرقم 27229؛ أبو الليث السَّمرقندي، **فتاوى** 91-92؛ العيني، **البناية** 478/2؛ ابن الهمام، **شرح فتح القدير** 437/1.

1176 من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه، المروزي، **مختصر** 298؛ وقارن بحديث عن الربيع بن خثيم عن عليّ: ابن رجب، **فتح الباري** 163/9-164؛ ومن حديث أبي بصرة الغفاري، ابن حنبل، **المسند** 204/45-205، الرقم 27229؛ و271/39، الرقم 23851.

1177 * *، ليست في ت.

1178 ف4، ق 44: ".. ثم قال سبحان الملك القدوس سبوح قدوس".

1179 وانظر في القنوت، الكاساني، **بدائع** 174/1؛ وقاضي خان، **الفتاوي** 96/1، 101-102؛ وفي ق44: "وعن ابن مسعود رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث ركعات بتسليمة واحدة، وكان يقرأ في الركعة الأولى بـ ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (الأعلى 1/87)، وفي الثانية ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ (الكافرون 1/109)، وفي الثالثة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (الإخلاص 1/112)".

1180 روي عن عبد الله بن عمر، ابن أبي شيبة، **المصنّف** 189/3، الرقم 6776؛ وعن مجاهد الرقم 6780.

1181 ر: "صلاة".

1182 * *، ليست في ت.

1183 قارن بـ: الزيلعي، **نصب الراية** 118/2، الرقم 2335.

1184 * *، ليست في ت، وجزء منها ليس في م.

1185 ^ ^، ليست في ف4، ق 44.

1186 ف4، ق 44: "مع الفاتحة".

ومن قال: إنَّ الوترَ ركعة لأن الله تعالى وترٌ[1159] يحبّ الوترَ[1160]، ويفسر الوتر بواحدة من الركعة[1161] كما إنّ الله تعالى وتر لأنه واحد، فقل لهذا المغرور: إن الله تعالى واحد لا بالحساب ولا بالعدد[1162]، واحد فرد، وإن كان الوتر واحدًا بالحساب والعدد [م: 64أ] فهذا القياس باطل، ألا ترى أن الله تعالى سمّاك مؤمنًا وسمّى نفسه مؤمنًا،[1163] فينبغي بقولك أن تكون أنت والله سواءً واحدًا تعالى الله عن ذلك[1164]، أتدري يا أحمق ما تقول؟[1165] [ف²: 67أ] أتسمّي صلاتك وترًا واسم الرب وترًا، فكيف لا تنظر لفعلك لأن الوتر هذا فعلك وصفتك *وأنت مخلوق وفعلك أيضًا مخلوق*[1166]، والوتر الذي هو اسم الله تعالى وهو صفته غير مخلوق، *فتشبّه الذي هو مخلوق [ر: 41أ] بصفة الذي هو غير مخلوق*[1167]، <ولا مساواة بين الخالق والمخلوق، فمثل هذا القائل لا يكون إلّا كافرًا>[1168]. [ف⁴: 41ب] وقوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى 11/42).

*وقد جاءت الأخبار في هذا عن النبي، صلى الله عليه وسلم،[1169] فقال خارجة بن حُذافة: "خرج النبي، صلى الله عليه وسلم، إلى [ت: 75] صلاة الفجر فقال: يا عبادَ الله إن الله تعالى قد أعطاكم*[1170] الليلة صلاةً خيرٌ لكم من[1171] حُمر النِعم سودِ الحَدَق[1172]، فقلنا [م: 64ب]: يا رسول الله أيُّ صلاةٍ هي؟ قال: الوتر، وقتها الله تعالى بعد صلاة العشاء إلى وقت طلوع [ف¹: 37أ // ف²: 67ب] الفجر"[1173]. *وقال[1174]، صلى الله

---

[1159] قارن بقول الحسن وأبي هريرة: عبد الرزاق، **المصنّف** 3/6-7؛ وبقول عليّ، المروزي، **مختصر** 267.

[1160] "يحب الوتر"، ليست في ب.

[1161] كذا في الأصول سوى ف⁴، ق 44: "والله تعالى واحد فقد كفر لأن الله تعالى واحد بغير حساب ولا عدد وهذا القياس كفر".

[1162] قارن بـ: أبو حنيفة [منسوب]، **الفقه الأكبر** 4؛ أبو الليث السَّمرقندي، **شرح** 158.

[1163] من هنا ترد اختلافات في النص في ق، والمعنى واحد.

[1164] ر: "سواء واحد"؛ ب: "سواء"؛ ف⁴، ق 44: "فتقول إن الله تعالى سواء وهذا القول كفر".

[1165] ف⁴، ق 44: "وقل للمخالف أنت تسمي الله وترا وتسمي هذا الصلاة وترا".

[1166] * *، ب: "وهو مخلوق"؛ ف⁴، ق 44: "وهذا الوتر فعلك وصفتك انت وجميع افعالك مخلوقة".

[1167] * *، ليس في ب، ت، ر؛ ف³: "فتشبّه الشيءَ الذي هو مخلوق بالشيءِ الذي هو غير مخلوق "؛ ف⁴: "فكيف تشبه شيئًا مخلوقًا بشيء هو صفة الله".

[1168] <>، ليست في م، ف⁴، ق 44.

[1169] ب: "والصحابة والتابعين".

[1170] * *، ف⁴، ق 44: "وروي عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، قال: إن الله أعطاكم".

[1171] ب: "من كذا وكذا إبل حمر ..".

[1172] "سود الحدق"، ليست في م؛ ولم أجدها في لفظ الحديث في المصادر؛ ف⁴، ق 44: "من الدنيا وما فيها".

[1173] قارن بـ: ابن حنبل، **المسند** 442/39، الرقم 8/24009؛ أبو داوود، **السنن** 558/2 (باب تفريع أبواب الوتر)؛ ابن أبي شيبة، **المصنّف** 212/3، الرقم 6929؛ المروزي، **مختصر** 267-268؛ الطبراني، **المعجم الكبير** 200/4-201، الرقم 4136 و4137؛ ابن رجب، **فتح الباري** 146/9؛ القاري، **مرقاة** 307/3، الرقم 1267؛ العيني، **البناية** 477/2؛ ابن الهمام، **شرح فتح القدير** 436/1.

[1174] ف⁴، ق 44: "وقال في خبر آخر ، قال إنّ الله زادكم في صلاتكم ثلاث ركعات وهي الوتر وقتها بين صلاة العشاء وطلوع الفجر".

64/24)، [م: 63أ] وقوله تعالى[1152] ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الموتِ ثُمّ إلَيْنا تُرْجَعُون﴾ (العنكبوت 57/29)،[1153] وقوله تعالى ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ﴾ (طه 55/20)، وقوله تعالى ﴿أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَن يُحْيِيَ [ف[2]: 66أ] الْمَوْتَىٰ﴾ (القيامة 40/75)، ومن أنكر ذلك فهو كافر بالله تعالى. وهذا يكفي العاقل>[1154].

**(52) مسألة[1155]: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يُقرَّ بالقيامة والساعة ويرى ذلك حقًّا،** لأن من أنكر الساعة فقد كفر بالله تعالى. والاستعداد لها واجب لقوله تعالى ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ﴾ (الزمر 68/39)، وقوله تعالى ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ (الواقعة 1/56)، وقوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ﴾ (الحاقّة 1/69-2)، وقوله ﴿الْقَارِعَةُ﴾ (القارعة 1/101)، وقوله تعالى ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ [ر: 40ب] الْفَصْلِ﴾ (المرسلات 13/77-14)، وقوله تعالى ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا [ت: 74] يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ [م: 63ب] أَفْوَاجًا﴾ (النبأ 17/78-18)، وقوله تعالى ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ﴾ (عبس 34/80-35)، وقوله تعالى ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (المطفّفين 5/83-6)، فمن قال غير [ب: 27أ] هذا فهو كافر بالله تعالى، وهذا يكفي [ف[1]: 36 ب // ف[2]: 66ب] لمن نوّر الله قلبه.

[ف[4]: 41أ] **(53) مسألة[1156]: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعتقِدَ أنّ الوترَ ثلاثُ ركعات بتسليمة واحدة ويرى ذلك حقًّا،** فمن قال: إن الوترَ ركعة واحدة، ولا يرى ثلاث ركعات[1157]، فهو ضال مبتدع. وإن رأى ثلاث ركعات حقًّا ويوتر بركعة واحدة، فلا تجوز الصلاة خلفه في قول أبي حنيفة، رضي الله عنه[1158].

---

[1152] م، ب، ف[1]، ف[2]: "﴿ويوم يرجعون إليه﴾ (النور 64/24)، وقوله تعالى".

[1153] م: "وقوله تعالى ﴿له الحكم وإليه ترجعون﴾ (القصص 70/28)، ﴿قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكّل بكم ثم إليه ترجعون﴾ (السجدة 11/32)".

[1154] <>، ليست في ف[3].

[1155] جُمعت مع المسألة السابقة في ف[4]، ق، وفيهما: "فينبغي للمؤمن أن يقرّ بالقيامة والساعة لأن من أنكر القيامة فقد كفر بالله. واعلم أن القيامة حق والاستعداد لها واجب لقوله تعالى ﴿وتزوّدوا فإن خير الزّاد التقوى واتقون﴾ (البقرة 197/2)، وقوله ﴿يوم الفصل﴾، وقوله ﴿يوم ينفخ في الصور﴾ (النبأ 18/78)، وقوله ﴿يوم يفرّ المرء من أخيه﴾ (عبس 34/80)، وقوله ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾ (المطفّفين 6/83)، وقوله ﴿في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة﴾ (المعارج 4/70)، ومن أنكر هذا فهو كافر بالله وهذا كفاية للعاقل والله أعلم".

[1156] انظر: الكاساني، **بدائع** 271/1؛ ابن الهمام، **فتح القدير** 339/1-441؛ انظر في اختلاف الأقوال في الوتر، عدد ركعاته ووقته، المروزي، **مختصر كتاب الوتر**؛ ابن رجب، **فتح الباري** 96/9-198.

[1157] ف[3]: تنتهي المسألة هنا.

[1158] ليس هذا النهي محفوظًا من قول أبي حنيفة؛ قارن بـ: المروزي، **مختصر** 296، "فوتره فاسد والواجب عليه أن يعيد الوتر، فيوتر بثلاث لا يسلّم إلا في آخرهن"؛ وقال ابن الهمام، **شرح فتح القدير** 436/1: "ليس في الوتر رواية منصوص عليها في الظاهر، ولكن روى يوسف بن خالد السمتي عن أبي حنيفة أنها واجبة وهو الظاهر من مذهبه، وروى نوح بن أبي مريم عنه أنها سنّة، وبه أخذ أبو يوسف ومحمد والشافعي".

فقد [ف[2]: 64ب] دعى خلقَ الله تسعَ سنين [ف[1]: 35ب] أو عشر سنين إلى هذا ثم جاء أمرٌ من الله بالفرائض والسنن، فمن مات من خلقِ الله في تلك السنين هل مات بإيمان كامل أو غير كامل؟ فإن قال[1139]: مات مع إيمان كامل، فقد أقرَّ أنّ الإيمان كامل وواحد، ومن قال: مات على إيمان ناقص، فقد [ر: 39ب] حكم أنه في النار *وكذّب رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فصار من أهل النار*[1140]. وقل له أيضًا: إن النبي، صلى الله عليه وسلم، هل دعى خلقَ الله إلى إيمانه أو إلى إيمان[1141] غيره؟ فإن قال: بل دعاهم إلى [م: 62أ] إيمانه، فقل له: هل آمنت بإيمانه أو آمنت بغيره؟ فإن آمنت بإيمانه فإيمانُك وإيمان محمد، صلى الله عليه وسلم، واحد، وإن آمنت بغيره فلست بمؤمن. وقل له: إن الله تعالى قد فرض على عباده[1142] الإيمان، فأنت أجبته بذلك أم لا؟ فإن [ف[2]: 65أ] قال: بلى أجبته بالذي [ب: 26ب] أُمرت به، فقل له: هل أجبته بتمام أو بنقصان؟ فإن قال: أجبته بتمام، فقد أقرّ هذا المبتدع وهذا الشقي[1143] أن الإيمان واحدٌ، وإن قال: أجبته بنقصان، فقد كفر هذا الشقي[1144]. ألا ترى أنّ الله تعالى قال ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنتُم بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوا وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ (البقرة 137/2).>[1145] وقل له: أخبرني لو أن رجلًا قال: "لا إله إلّا الله، محمد رسول الله"، وقال أيضًا ملك من الملائكة: "لا إله إلّا الله، محمد رسول الله"، هل يكونان صادقَين أو أحدهما صادق والآخر كاذب؟ فإن [م: 62ب] قال: هما صادقان [ت: 73]، فلم يكن بين إيمانهما فرق لا لهذا على ذاك ولا لذاك على هذا *ولا فضل لأحدهما على الآخر*[1146]، فاعلم أنه[1147] إنما يتفاضلون بعضهم على بعض بالأعمال لا بالإيمان، فمن آمن بما أُنزل [ف[2]: 65ب] به جبرائيل على محمد، صلى الله عليه وسلم، [ر: 40أ] وإن كان زانيًا أو شاربَ خمرٍ أو قاتل مؤمنٍ[1148]، فإيمانه وإيمان النبّي، صلى الله عليه وسلم، وإيمان الملائكة [ف[1]: 36أ] واحد. فمن قال غير هذا فهو مبتدع ضال، فما ذكرت لك فيه كفاية.

[ف[4]: 40ب] **(51) مسألة**[1149]**: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يُقرَّ أنّ البعث بعد الموت حق**[1150]، فمن أنكر البعث فهو كافر ويسمى دهريًا. والدليل على صحة هذا قولُ الله عزّ وجلّ[1151] ﴿وأنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لا رَيْبَ فيها وأنَّ اللهَ يَبْعَثُ مَنْ في القُبُور﴾ (الحج 7/22)، <وقوله تعالى ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ (النور

---

[1139] ب: "قال قائل بل".
[1140] * *، ليست في ب.
[1141] ليست في ب.
[1142] "على عباده"، ليست في ب.
[1143] ب: "فقد أقر هذا الملعون".
[1144] ليست في ب.
[1145] <>، ليست في ف[4]، ق 43.
[1146] * *، ليست في ب؛ م: "فاعلم أنه لا فرق بين ايمان الملك والآدمي ولا فضل لأحدهما عى الآخر من جهة الأيمان".
[1147] ب: "أن الناس".
[1148] لم يذكر القاتل في م.
[1149] جمعت هذه المسألة والتي تليها في مسألة واحدة في ف[4]، ق43، س 163-172.
[1150] ف[4]، ق 43: "بالبعث بعد الموت"؛ قارن بـ: أبو حنيفة، **الوصية** 58؛ أبو حنيفة [منسوب]، **الفقه الأكبر** 4؛ أبو شكور السّالمي، **التمهيد** 243؛ البزدوي،**أصول الدين** 160؛ الغزنوي، **أصول** 221؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 242-243.
[1151] لم يرد في ف[4]، ق 43 سوى آية ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ ...﴾.

لأن الله تعالى قال ﴿شَهِدَ اللَّهُ [ب: 26أ] أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ (آل عمران 18/3)، *وأولو العلم*[1125] ها هنا المؤمنون[1126]. <فكيف قالت الملائكة بهذا القول؟ هل قالوا كما قال الله، أو قالوا أكثر أو أقل؟ *فإن قال قائل: إن الملائكة قالوا أقل أو أكثر مما قال الله،*[1127] فانظر أي شيء يلزم عليك، *وإن قال: إن الملائكة قالوا مثل ما قال الله، فانظر أي شيء يلزم عليك*[1128]، فإن قلت أنت مثل ما قالت الملائكة [ر: 39أ]، [ف]ـما الفرق بينك وبين الملائكة في الإيمان؟>[1129] فإن الذين فُضلوا علينا إنما فُضلوا بالأعمال والأفعال لا بالإيمان[1130]، فقل له[1131]: هل آمن جبريل بأحدٍ ولم تؤمن أنت به[1132] [م: 61أ]، فهذا لا يكون [ف2: 64أ] إيمانًا بل يكون كفرًا، وإن كنت آمنت بما آمن به جبريل، فإيمانك وإيمانه سواء. فيُلزمك مذهبُك أن تقول: إيماننا[1133] أكثرُ من إيمان جبريل لأن الله تعالى خلق [ف4: 40أ] جبريل وأعطاه العقل ولم يعطه الشهوة[1134]، وأعطانا العقل والشهوة جميعًا، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصوم والحج والاغتسال من الجنابة، فإذا أدّيت ذلك كله لكان إيمانُك خيرًا من إيمان جبريل. ومن قال هذا أو عرف مثل هذا فهو ضال مبتدع، وقل له: إنّ الله تعالى أمر[1135] <نبيّه، عليه الصلاة والسلام، أن يدعوَ خلقه إلى الإيمان أم لا؟ فإن قال: نعم قد دعاهم إليه[1136]، *فقل: دعاهم إليه أم لا؟ فإن قال: نعم قد دعاهم إليه، فقل: هل أراد [م: 61ب] الله تعالى إيمانًا تاما أم إيمانًا ناقصًا؟ فإن قال: أراد الله إيمانًا تامًا*[1137]، فقل له: فهل الإيمان التام [ت: 72] الذي قال النبي، صلى الله وسلم: "من قال لا إله إلّا الله مخلصًا من قلبه دخل الجنة"[1138]،

---

[1125] * *، ليست في ت؛ ف2: "قائمًا بالقسط لا إله إلا هو، بمعنى قوله وأولو العلم ها هنا ..".

[1126] ر، ت: "المؤمنين"؛ ف4، ق 42: "أراد به المؤمنين"؛ في هذا الموضع ترد المسألة بتقديم وتأخير في ف3، ولن أثبت سوى الفروق الأساسية في القراءات.

[1127] * *، ليست في ب؛ ق: "فمن قال: إن الملائكة قالت هذا القول أكثر مما قال الله تعالى أو أقل فهو مبتدع، فإن قلت: المؤمن يقول أقل مما قالت الملائكة فما الفرق بينك وبين الملائكة".

[1128] * *، من ر وحدها؛ ف2: ".. فقل له أنت أكثر مما قال الله أو أقل مما قال الله فانظر أيّ شيء يلزم عليك".

[1129] النص في ف4، ق 42 فيما بين <>، هو التالي: "فمن قال إن الملائكة قالت هذا القول أكثر مما قال الله تعالى أو أقل فهو مبتدع، فإن قلت المؤمن يقول أقل مما قالت الملائكة أو أكثر، فهو محال. وإن كنت تقول مثل ما قالت الملائكة، فما الفرق بينك وبين الملائكة".

[1130] قارن بـ: ابن أبي العزّ، **شرح** 463.

[1131] ف4، ق 42: "وأيضا قل للمخالف".

[1132] ب، م: "هل آمن جبريل بأحد آمنت به، أم آمن بأحد لم تؤمن به أنت، فإن آمن جبريل بأحد وأنت لم تؤمن به"؛ ف4، ق 42: "هل آمن جبريل بأحد أنت تؤمن به، أو آمن بأحد أنت لا تؤمن به".

[1133] ف4، ق 42: "ومن قال إن إيماننا خير من ..."؛ ب: "ان ايماننا"؛ ف3: "فإن قال قائل إن إيمان المؤمنين أكثر من إيمان الملائكة لأن الله خلق الملائكة وأعطاهم العقل ولم يعطهم الشهوة وأمرهم بالتسبيح والتهليل والتذكير والتوحيد فحسب، وخلق المؤمنين وأعطاهم العقل والشهوة جميعا وأمرهم بالتسبيح والتهليل والتذكير والتوحيد وكذلك أمرهم بالصلاة والصوم والزكاة والحج والاغتسال من الجنابة، فإذا أدّى المؤمنون كل ذلك كان إيمان المؤمنين خيرا من إيمان الملائكة".

[1134] قارن بقول للإمام عليّ عن الملائكة إجمالًا: الصدوق، **علل الشرائع** 12 (الباب 6)؛ السيرجاني، **البياض والسّواد** 73؛ وبلا نسبة في أبو البركات النّسفي، **شرح العمدة** 462.

[1135] ب: "هل أمر"؛ ف4، ق 42: "والله تعالى يقول ﴿فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا﴾، ثم يرد في هذا الموضع آخر مقطع في المسألة".

[1136] ب: "نعم امره ان يدعو الى الايمان".

[1137] * *، في ر، ت، ف2: "فقل: أراد الله ايمانا ناقصًا؟ فإن قال: أراد الله ايمانا تامًا فقل له".

[1138] الحميدي، **المسند** 181/1، الرقم 369 (عن معاذ بن جبل).

والإيمان على الدوام، والعمل مؤقت بالأوقات، *والإيمان [ف2: 62ب] ليس له وقت*[1111][ت: 70// ف1: 34ب].

وأمّا وجهُ العقل[1112]، ألا ترى لو أنّ كافرًا آمن على رأس مزبلة يجوز إيمانه، ولو صلّى على رأس مزبلة لم تجز صلاته [ف3: 178أ]. فلو كانت الطاعات كلها[1113] من الإيمان لما جاز بعضه على النجاسة ولم يجز الآخر. *ألا ترى أنّ حائضًا إذا صلّت وصامت[1114] لم يجز ذلك، فإذا لم تجز صلاةُ الحائض وصومُها وجمها لا تكون مؤمنةً في تلك الحالة، أم لا فهي مؤمنة في تلك الحالة؟ فدلّ على أن الإيمان سوى العمل*[1115]. ألا ترى أيضًا أن جُنُبًا أو حائضًا أو رجلًا صلّى مع نجاسة بثيابه أو ببدنه آمَن، هل يجوز إيمانه أم لا؟ بلى يجوز إيمانه، <وإن صلّى في مثل هذه الأحوال لم تجز صلاته بالإجماع [م: 60أ]. فكيف يجوز بعض إيمانه ولم يجز بعضه[1116]؟ ألا ترى أيضًا أن المؤمنين يكونون في الجنّة لا يصلّون ولا يصومون ولا يزكّون [ف2: 63أ] ولا يحجّون[1117]، هل يكونون [ر: 38ب] على إيمان تام أم لا؟[1118] فإن كانوا على إيمان تام فقد ظهر أن الإيمان سوى العمل>[1119]. ألا ترى أن الله تعالى قال ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (النساء 136/4)، فلو كان العمل *من الإيمان*[1120] لكان الرجل يعمل لرسول الله، صلى الله عليه وسلم، ويصلّي له، كان كما يعمل لله تعالى[1121] لأن الإيمان بمحمد، عليه الصلاة والسلام، فرض كما إنَّ الإيمان بالله تعالى فرض. فلمّا علمنا أن العمل لا يجوز أنْ يُعمل للنبي، صلى الله عليه وسلم، كما يُعمل لله تعالى، فبان لنا أن الإيمان غيرُ العمل والعملَ غير الإيمان، ففي هذا دلائل كثيرة لكنها كفاية لمن كان له عقل.

**(50) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ أن إيمانَ المحسن والمسيء سواء**[1122]، وإيماننا وإيمان الرسل سواء[1123]، وإيمان الملائكة وإيمان جبرائيل [ت: 71// م: 60ب] وإيمان ميكائيل كله سواء. فمن قال [ف4: 39ب]: إنّ إيمان [ف1: 35أ] المسيء أقلُّ من [ف2: 63ب] إيمان الملائكة والنبيين[1124]، فهو مبتدع ضال،

---

[1111] * *، من ت وحدها.

[1112] ف4، ق 41: "ومن جهة أخرى"، ولم يرد "وجه العقل".

[1113] ق 41: "فلو كان العمل".

[1114] ف3: ".. وجبت".

[1115] * *، ليست في ف4، ق 42.

[1116] م: "فإذا قلت إن العمل والطاعات والإيمان سواء فلم جاز بعضه بحكم ولم يجز الآخر".

[1117] ف4، ق 42: "بغير عمل"، وليس فيهما تعداد للأعمال، وانتهت المسألة بقول "فقد ظهر أن الإيمان يباين العمل وهذا كفاية للعاقل والله أعلم".

[1118] من هنا يأتي النص مختصرًا في ق 42.

[1119] <>، ليست في ف3.

[1120] * *، ليست في ت.

[1121] ب: "ويصلي له".

[1122] قارن بـ: أبو حنيفة [أبو مقاتل السَّمرقندي]، **العالم والمتعلّم** 14؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 215-216؛ الغزنوي، **أصول** 265-266.

[1123] "سواء"، من ت وحدها؛ "وإيماننا وإيمان الرسل سواء وإيمان الملائكة"، تغير موضعها في م، ف4، ق 42.

[1124] ف3: "أقل من إيمان المحسن والنبيين والملائكة"؛ ف4، ق 42: "أقل من إيمان المحسن فقد كذب".

الجنة*[1093]"[1094]. فإن قال قائل: إنّ هذه الأحاديث [ف³: 177ب] قالها رسول الله، صلى الله عليه وسلم، قبل نزول الفرائض، فقل: أليس من مذهبكم [ف¹: 34أ // ف²: 61ب] أن تقولوا بنفس الأحاديث فمن أين لكم أنْ تفسّروا الساعة؟

وأما وجوهُ الأحكام، ألا ترى [ت: 69] أنَّ النبيَّ، عليه الصلاة والسلام، أمر بالحج عن الميت[1095] *ولم يأمر بالإيمان عن الميت*[1096]؟ ألا ترى لو أنّ رجلًا مات وترك صلاةً مفروضةً عليه، أو ترك حجًا مفروضًا عليه، أو ترك زكاةً مفروضةً عليه، أو صومًا مفروضًا عليه، أنه يُحجُّ عنه، ويُعطى من ثلث ماله، ويُعطى أيضًا عن كل صلاة مَنَوَان[1097] من الحنطة[1098]، وعن كلِّ صومِ يومٍ مَنَوان من الحنطة[1099]، ويزكّى زكاة ماله عنه بعد موته[1100]. ولو كان كافرًا مات وترك الدنيا بأجمعها وأعطيت من أجله [م: 59أ] بعد موته، فلا يكون في ذلك شيء ولا يقوم مقام الإيمان وكان هدرًا[1101]؟ فدلّ أنّ الإيمان سوى العمل، *فلو كانت الطاعات كلها إيمانًا لكان إذا جاز [ف²: 62أ] بعضه بعد الموت ينبغي أن يجوز البعض[1102] أيضًا*[1103]. ألا ترى أن الله تعالى قال ﴿لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ (المائدة 48/5)، فكان لكلِّ نبي[1104] شريعةٌ، وأمرُه سوى ما كان الآخر عليه، وهل كان إيمان أحدهم سوى ما كان الآخر أم لا؟[1105] فلمّا كان الأنبياء، عليهم السلام، [ر: 38أ] إيمانُهم واحد وشرائعهم مختلفة علمنا أن الإيمان بائن من العمل، لأنه لا يجوز أن يكون [ب: 25ب] لواحد منهم إيمان أقل والآخر[1106] أكثر[1107].

وأما وجوه الأحكام الشواهد[1108]، ألا ترى بأن الإيمان على الدوام وليس العمل على الدوام، لأن الرجل إذا صلّى صلاةً[1109] قبل وقتها لا تجوز صلاته، وإذا صام قبل شهر [ف⁴: 39أ] رمضان [م: 59ب] لا يجوز عن رمضان، ولو أنّ كافرًا عمل[1110] بجميع الطاعات قبل أنْ يؤمنَ لا يصير مؤمنًا، لأن الإيمان قبل العمل

---

1093 * *، ليست في ب.
1094 قارن بـ: السيوطي، **قطف الأزهار** 31-33، الرقم 3.
1095 قارن بـ: السرخسي، **المبسوط** 147/4-148؛ قارن بـ: الزُّحيلي، **الوجيز** 424/1-425.
1096 * *، ليست في ت.
1097 في المخطوطات جميعها: "منوين".
1098 "من الحنطة" ليست في م، ب من الموضعين؛ وقارن بـ: السرخسي، **المبسوط** 90/3.
1099 قارن بـ: السرخسي، **المبسوط** 89/3؛ الزُّحيلي، **الوجيز** 344/1.
1100 لا بدّ من الإيصاء عند الحنفية وثمة شروط أخرى، قارن بـ: ابن الهمام، **فتح القدير** 363/2.
1101 "وكان هدرًا"، ليست في ب.
1102 ب: "الآخر".
1103 * *، ليست في ف³.
1104 م: "منهم".
1105 من هنا يتفق نص المخطوطات مع نص ق.
1106 ر، ت، ف²: "ولا أكثر"، ويرد هذا المقطع في أول المسألة في ف⁴، ق 41.
1107 قارن بـ: أبو حنيفة [جمعه أبو مطيع البلخي]، **الفقه الأبسط** 11.
1108 ف³: "وجوه الشواهد"، ف⁴، ق 41: "أما الدلائل".
1109 ليست في ب.
1110 ب: "عصى الله"، ف⁴، ق 41: "ولو كان كافرا وعمل...".

قوله ﴿فَأَثَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا [ر: 37أ] جَنَّاتٍ﴾ (المائدة 83/5-85)، ولم يذكر [ف2: 60ب] العمل، ووعدهم الجنّة بالقول، وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا[ت: 68] بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ (الحديد 19/57)، ولم يذكر عملاً، وقوله تعالى ﴿ربَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾ (آل عمران 193/3)، ولم يذكر عملاً. وكذلك قال سحرةُ فِرعون قوله تعالى إخبارًا عنهم ﴿آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ (الشعراء 47/26-48)، ولم يذكر عملاً.

وأما الخبر، حيث سأل جبريل [ب: 25أ] النبي محمد، عليه الصلاة والسلام، فقال: "يا محمد، ما الإيمان؟"، قال: "أنْ تؤمن بالله [م: 58أ] وملائكته وكتبه"[1078]، إلى آخر الحديث ولم يذكر العمل، ثم قال جبريل: "ما الإسلام؟"، فقال النبي، صلى الله عليه وسلم: "إقام الصلاة وإيتاء الزكاة" إلى آخر الحديث[1079]، فسأل[1080] جبريل، عليه السلام، عن الإيمان على حدة، والشرائع على حدة، فدلَّ [ف2: 61أ] على أن الإيمان بائن من العمل[1081]. وقال، صلى الله عليه وسلم: "يا مُعاذ نادي في الناس أن[1082] من قال لا إله إلا الله خالصًا مخلصًا"، يعني بالقلب، "وجبت له الجنة"[1083]، *وكذلك أمر لأبي الدرداء[1084] أن ينادي في الناس[1085] أن "من قال لا إله إلا الله وجبت له الجنة"[1086]*[1087]، قال: "يا رسول الله وإن زنا وشرب الخمر؟"، قال: "نعم وإن زنا وشرب الخمر وسرق[1088]"، *ثم أمر الثانية فقال: "يا رسول الله وإن زنا وشرب الخمر؟"، قال: "نعم وإن زنا وشرب الخمر وسرق"،*[1089] ثم أمره الثالثة مثل ذلك فقال: "يا رسول الله، وإن زنا وإن شرب الخمر وسرق؟"، قال:[1090] "نعم وإن زنا وشرب الخمر[1091] وسرق *على رغم أنف أبي الدرداء[1092]". وكذلك قال [ر: 37ب]، عليه [م: 58ب] الصلاة والسلام: "يا عُبادة بن الصامت اذهب ونادي من قال لا إله إلّا الله وجبت له

---

[1078] "وملائكته وكتبه"، ليست في ب، ف2: "وملائكته وكتبه ورسله".
[1079] مرّ ص 104.
[1080] ب: "فسأله"، ومن بداية الحديث ورد في ف3 في الهامش الأيسر.
[1081] قارن بـ: أبو معين النّسفي، **تبصرة** 802/2.
[1082] ليست في ب.
[1083] قارن بـ: ابن شاهين، **الترغيب** 80، الرقم 4.
[1084] ر، ت، ف2: "لأبي ذر".
[1085] قارن بـ: أبو يوسف، **الآثار** 386، الرقم 899؛ **مسند أبي حنيفة** برواية الحارثي 122-123، الرقم 306؛ وبرواية أبي نعيم 175.
[1086] زاد في م: "ثلاث مرات".
[1087] * *، ليست في ف1.
[1088] "وسرق"، ليست في ب، ف3.
[1089] * *، من ب وحدها.
[1090] ليست في ب.
[1091] "وشرب الخمر"، ليست في ب.
[1092] ر، ت، ف1: "أبي ذر"، وقارن بحديث مشابه عن أبي ذر في: ابن حنبل، **المسند** 370/35، الرقم 21466؛ البخاري، **الصحيح** 1473، الرقم 5827 (كتاب اللباس، باب الثياب البيض)؛ مسلم، **الصحيح** 95/1، الرقم 154 (كتاب الإيمان، باب من مات لا يشرك بالله)؛ النسائي، **السنن** 413/9، الرقم 10899؛ البغوي، **مصابيح** 121/1، الرقم 25؛ البزدوي، **أصول الدين** 152-153.

59ب]: "إنّ طلب الحلال فريضة بعد أداء الفريضة"[1065]. قال: حدثنا أبو الحسن قال، حدثنا أبو محمد[1066] قال، حدثنا أبو القاسم قال، حدثنا أبو بكر محمد بن محمد بن زاهد الكَشّي قال، حدثنا الربيع بن حسان قال، حدثنا [ت: 67] يحيى بن عبد الغفار الكَشّي قال، حدثنا [ر: 36ب] ابن أيوب[1067]، عن أبي معاوية[1068]، عن الأعمش، عن المسيّب بن رافع[1069] عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه [م: 57أ] قال: "إنّي لأمقت الرجل أراه[1070] فارغًا ليس في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة"[1071]. قال: حدثنا أبو الحسن قال، حدثنا أبو محمد قال، حدثنا أبو القاسم قال، حدثنا أبو بكر قال، حدثنا الربيع قال، حدثنا يحيى قال، حدثنا محمد بن عبد الله الكَشّي قال، حدثنا سفيان الثوري، رحمه الله تعالى، قال: بلغني أنّ عمرَ بن الخطاب، رضي الله عنه [ف4: 38ب]، قال في خطبته[1072]: "من عمل منكم حمدناه [ف2: 60أ] ومن لم يعمل اتهمناه"[1073]، وهذا يكفي للعاقل.

**(49) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلم أن العملَ سوى الإيمان**[1074]. واعلم أنّ الإيمان طاعة وليس كل طاعة إيمانًا[1075]، كما أنّ الكفر معصية وليس كل معصية كفرًا. وهذا يصح عندنا بالكتاب والخبر وفي الأحكام وفي العقل وفي الشواهد[1076]. أما الكتاب، [فـ]ـقوله تعالى ﴿كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ (البقرة 285/2)، ولم يقل [م: 57ب] كلٌّ عمل بالله، وقوله تعالى ﴿آمِنُوا بالله ورسوله﴾ (النساء136/4)، ولم يقل اعملوا لله ورسوله، *ألا ترى أنه قال ﴿آمنوا بي وبرسولي﴾ (المائدة 111/5) ولم يذكر العمل*[1077]، وقوله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي [ف3: 177أ] آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ (الأعراف 172/7)، ولم يذكر العمل [ف1: 33ب]، وقوله تعالى ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ إلى

---

[1065] م: "طلب الكسب الحلال..."؛ ف4، ق 41: "طلب الحلال"؛ وقارن بـ: الشيباني، **الكسب** 71؛ السرخسي، **المبسوط** 245/30، 251 (كتاب الكسب)؛ وابن حبّان، **كتاب المجروحين** 169/2.

[1066] ر: "أبو بكر محمد".

[1067] م: "خلف بن أيوب".

[1068] محمد بن خازم الكوفي، وكان يرى الإرجاء (ت 809/194)، الذهبي، **سير** 72/9.

[1069] م، ف1، ف2: "عن المسيب عن نافع"؛ لم يرد السند في ف4، ق 40، وفيهما: "حدثنا الثقات بإسنادهم عن ابن مسعود أنه قال...".

[1070] ت، ف2: "أن أراه فارغًا"؛ ف4، ق 41: "إني لأبغض الرجل فارغا".

[1071] ابن السري، **الزهد** 357، الرقم 676 (الأعمش عن المسيب بن رافع)؛ ابن أبي شيبة، **المصنّف** 76/12، الرقم 35567 (كتاب الزهد، كلام ابن مسعود)؛ أبو داوود، **الزهد** 171، الرقم 184؛ الطبراني، **المعجم الكبير** 106/9 (من قول ابن مسعود)؛ أبو نعيم، **حلية** 130/1؛ البيهقي، **الزهد** 294، الرقم 775.

[1072] انظر: الحليمي، **المنهاج** 12/2؛ أبو نعيم، **حلية**71/7.

[1073] ف4، ق 41: "قيل من العبد الجهد ومن الله تعالى التوفيق"، وهو قول ينسب إلى أبي العبّاس الأدمي (ت 921/309-922 أو 923/311-924) في السلمي، **طبقات الصوفية** 270.

[1074] انظر في هذه المسألة، أبو حنيفة، **رسالة إلى عثمان البتّي** 35؛ أبو حنيفة، **الوصيّة** 34؛ أبو الليث السَّمرقندي، **شرح** 70-77؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 205-207؛ أبو مُعين النَّسَفي، **تبصرة** 800/2-804؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 706/2-709.

[1075] ليست في ر؛ وفي ب، ت: "ايمان"؛ في م، ب كتب فوق السطر فوق كلمة الإيمان بخط صغير: "أي يفرض له".

[1076] يختلف نص ف4، ق 41-42، فما يرد هنا فيهما هو في آخر النص في المخطوطات الأخر، كما أن في نصّهما تقديمًا وتأخيرًا واختلافًا، ولم ترد الأمثلة من الكتاب والخبر فيهما.

[1077] * *، ليست في ف3.

(الروم 40/30)، ويعلم أن الكسب لا يزيد[1047] [ف4: 38أ] ولا ينقص رزقَ المسيء بإساءته ولا يزيد رزق المحسن بإحسانه[1048]. قال الله تعالى ﴿وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ﴾ (فصّلت 10/41)، وقوله تعالى ﴿وإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلّا [ف3: 184أ] عِنْدَنا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلّا بِقَدَرٍ مَعْلوم﴾ (الحِجر 21/15)، وقال تعالى[1049] ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (الذاريات 22/51)[1050]، وقال تعالى [ت: 66] ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [ر: 36أ] مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ (الذاريات 56/51-58).[1051]

حدثنا أبو الحسن[1052] قال [م: 56أ]، حدثنا أبو محمد قال، حدثنا أبو القاسم قال، حدثنا أحمد بن نصر[1053] قال، حدثنا أبو يعقوب الإشتيخَني قال، حدثنا محمد بن موسى الكَشّي [ف2: 59أ] قال، حدثنا أبو القاسم بن عبادة قال، حدثنا المنذر[1054] بن جعفر قال، حدّثنا محمد بن علي قال، حدثنا محمد بن جعفر الكوفي، عن أسلم بن جنة [كذا][1055]، عن خالد بن صبيح[1056]، عن عمارة[1057]، عن الحكم عن ابن عبّاس[1058]، رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: "من لم يرَ الكسبَ على نفسه فريضةً مُنزلةً بمنزلة الصوم والصلاة فهو مبتدع"، فقيل لابن عبّاس: "أيُّ كسبٍ هذا؟[1059]"، قال: "نقلُ الحجارة من رؤوس الجبال"[1060]. قال: حدثنا[1061] أبو القاسم قال، حدثنا [م: 56ب] أبو يعقوب قال، حدثنا أبو[1062] أحمد بن عبّاس النَّسفي قال، حدثنا محمد بن يزيد قال، حدثنا يحيى قال، حدثنا عباد بن كثير[1063]، عن سفيان، عن منصور [ف1: 33أ]، عن إبراهيم، عن علقمة عن عبد الله بن مسعود، رضي الله عنه، قال عليه الصلاة والسلام[1064] [ف2:

---

[1047] ر، ف2، ف3، ف4، ق 40: "لا يزيد في الرزق".
[1048] ت، ف3: "لا يزيد ولا ينقص رزق المسيء بإسائه ولا يزيد المحسن بإحسانه"؛ ف4، ق 40: ".. من ترك الكسب".
[1049] زاد في ب: "﴿فورب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون﴾ (الذاريات 23/51)، وقال تعالى".
[1050] ذكر في م، ب الذاريات 23/51.
[1051] هنا ينتهي نصّ هذه المسألة في ب، ولا ترد فيها الأحاديث التالية.
[1052] في م: "حدثنا أبو محمد".
[1053] ر، ب، ف1، ف2: "النضر"، وانظر ما تقدم ص 106، هامش 331.
[1054] م: "بن عباد قال حدثنا المنقد".
[1055] م: "حبت"؛ ولعله سلم بن جنادة الكوفي أحد رواة تفسير الكلبي (van Ess, *Ungenützte Texte*, 47).
[1056] أبو معاذ المروزي، ابن أبي الوفا، **الجواهر** 161/2-162، الرقم 552؛ المدرّس، **مشايخ بلخ** 143/1.
[1057] لعل ثمة خطأً في الاسم، فخالد بن صبيح يروي عن الحسن بن عُمارة، كما في الدارقطني، **السنن** 314/3-315 (الرقمان 2643 و2647)؛ والحسن بن عُمارة كوفي (ت 770/153)، المزّي، **تهذيب** 265/6، الرقم 1252، وهو يروي عن الحكم بن عُتيبة (ت 731/113)، المزي، **تهذيب** 114/7، الرقم 1438.
[1058] لم يرد السند في ف4، ق 40، وفيهما: "حدثنا الثقات بإسنادهم عن ابن عبّاس".
[1059] ف4، ق 40: "أي الكسب أفضل؟".
[1060] الرّازي، **شرح بدء الأمالي** 96.
[1061] م: "قال حدثنا أبو محمد قال حدثنا أبو القاسم".
[1062] م: "ابن".
[1063] هو الرّملي، ابن حبّان، **كتاب المجروحين** 169/2-170.
[1064] لم يرد السند في ف4، ق 40، وفيهما: "حدثنا الثقات بإسنادهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم".

بنزول الله وأشباهه[1028]^[1029]، فينبغي [ف4: 37ب] أن تؤمن به ولا تفسّر، *لأنه [ت: 65] من فسّر دخل في [م: 55أ] مذهب التعطيل ويصير مبتدعًا*[1030]، فإنَّ المجيءَ والذهاب والنفس واليد والعين والبصر وما أشبه ذلك ضرب من جملة المشبهة[1031]. وإذا رأيت آيةً [ر: 35ب] مشتبهةً أو خبرًا [ف2: 58أ] مشتبهًا فدع ذلك إلى الله تعالى ولا تفسر حتى تنجوَ[1032] من عذاب الله تعالى، فهذا يكفي لمن عقل.

**(48) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي أن يقرَّ أن الكَسْبَ يُفترض في بعض الأوقات**[1033]، لأن الله تعالى قال[1034] ﴿وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا﴾ (مريم 25/19)[1035]، وقال تعالى ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ (النبأ 11/78).[1036] فإذا لم يجب الكسب سببًا[1037]، فاعلم أن ترك الكسب بالتوكل[1038] رخصة[1039]، وأن الكسب بلا توكل بدعة[1040] [ب: 24ب]، ورؤية الرزق من الكسب كفر[1041]، ومن لم يرَ الكسب فهو كرّامي[1042]، ومن لم يرَ [م: 55ب] الرزقَ من الله تعالى والكسبَ سببًا[1043]، فهو كافر مشرك. وينبغي أن يكون الكسب تحت اليقين[1044] والتوكل أعلى اليقين[1045]، وإن كان[1046] الكسب تحت اليقين والتوكل في اليقين، فإنّ ذلك كفر لأن الله تعالى قال ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ [ف1: 32ب // ف2: 58ب] رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُم مَّن يَفْعَلُ مِن ذَٰلِكُم مِّن شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾

---

[1028] كمثل حديث "إنّ الله تبارك وتعالى ينزل إلى سماء الدنيا وينزل يوم عرفة ويوم القيامة"، الترمذي، **الجامع** 50/3، الرقم 662؛ الدارمي، **الردّ على الجهميّة** 63-71؛ وانظر في أحاديث النزول، ابن خزيمة، **التوحيد** 126-136؛ ابن بطّة، **الإبانة** (الردّ على الجهميّة) 243-201/3.

[1029] ^ ^، ليست في ف4، ق 40، وفيهما: "وأما الآيات المتشابهات والأخبار المتشابهات".

[1030] * *، ليست في ف3.

[1031] كذا في ب، ت، ر، ف1، ولعلها "ضرب من جملة التشبيه"، م:"وإذا فسّرت المجيءَ والذهاب والعين واليد والنفس وشبه ذلك صرت مشبّهًا".

[1032] ف4، ق 40، س 153-154: ".. ولا تفسره حتى تنجو لأنه ليس فرضًا عليك أن تعرف تفسيره بل الفرض عليك أن تؤمن به"؛ **ترجمه السّواد الأعظم** 125: "آن بهتر كه بدان بگرويم و بظاهر تفسير نكنيم".

[1033] وقد نقل أبو الليث السّمرقندى (ت 983/373) نصًا في الكسب أرجّح أنه للحكيم السّمرقندى، انظر مقدمة هذه النشرة ص 64.

[1034] ف4، ق 40، س 40، س 154: "أوحى إلى مريم وقال"؛ **ترجمة السّواد الأعظم** 126، "قوله تعالى عزّ وجلّ".

[1035] قارن بـ: السرخسي، **المبسوط** 249/30 (كتاب الكسب)؛ الرّازي، **شرح بدء الأمالي** 95.

[1036] ف3: أورد في هذا الموضع الأحاديثَ التي تأتي في النصف الثاني من المسألة دون ذكرٍ لأسانيدها، فقلب بذلك الترتيب.

[1037] ليست في ف4، ق 40؛ م: "فإذا لم يكن الكسب واجبا ولا يحتاج الإنسان إلى الكسب فحينئذ يكون الكسب منّة".

[1038] ليست في ب، ف4، ق 40.

[1039] قارن بـ: السرّاج، **اللمع** 524؛ الرّازي، **شرح بدء الأمالي** 96-97.

[1040] ف4، ق 40، س 155: "واعلم ان ترك الكسب رخصة وإنكار الكسب بدعة".

[1041] ف1: "والكسب سببا فهو كافر مشرك"؛ ب، ف3: "شرك"؛ قارن بـ: أبو معين النّسَفي، **بحر الكلام** 191.

[1042] م: "واعلم أن من لم ير الكسب واجبا ورآه بدعة فهو كرامي مبتدع"؛ وقارن بـ: السرخسي، **المبسوط** 250/30 (كتاب الكسب)؛ وانظر في مسألة ترك المكاسب عند الكرّامية:
Bonner, "The Kitāb al-kasb," 423-25.

[1043] في م: "ومن رأى الرزق من الكسب"، أي إنّ الرزقَ من الله وإنّ كسبَ هذا الرزق سببٌ من العبد. وفي شروح س 155: "لأن الكسب سبب والرازق في الحقيقة هو الله تعالى وفعل الكسب هو من العبد".

[1044] وردت هذه الجملة في ف3 في الهامش الأيمن.

[1045] ف4، ق40: "على اليقين"، وانظر في الكسب والتوكل، السرخسي، **المبسوط** 247/30.

[1046] ر، ت، ف3: "ومتى لم يكن".

حي لا يموت [ف[2]: 57أ] بيده الخير وهو على كل شيء قدير"[1013]، قل: "لا إله إلا الله واحدٌ أحد فرد صمد وترٌ لم يتخذ صاحبةً ولا ولدًا، ونحن له مسلمون"[1014]. وفي هذا كفاية للعاقل وبالله التوفيق.

[ف[4]: 37أ] **(47) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن لا يبيّن[1015] لله تعالى مكانًا، ولا يقول إنّ له حضورًا ولا ذهابًا ولا مجيئًا[1016]،ولا يصفه بشيء يشبّه بالمخلوقين**[1017]، لأن تمام الإيمان [ر: 35أ] أن تعرف وتجتهد في تعريف[1018] الله تعالى ولا تعرف له كيفية. قال الله تعالى لموسى بن عمران، عليه السلام، في مناجاته: "اعلم أني الله ولا تعلم لي كيفية، واعلم أني رازق ولا تعلم من أين أرزق"[1019]. ^واعلم أن الله تعالى على العرش *لا فوق العرش، قوله تعالى [ف[3]: 186أ] ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ [م: 54ب] *اسْتَوَى﴾ (طه 5/20)، فالاستواء يكون أعلاه[1020] لا يكون فوقه، والفوق الذي يكون عليه ما يكون إلّا للمخلوقين[1021]، وأما العلو [ف1: 32أ] فلا[1022] منتهى له حيث ما شاء، وجميع الأمكنة له [ف[2]: 57ب] وهو على المكان ليس له حاجة في العرش^[1023]، والعرش قائم بقدرته، ولا حاجة له في المجيء والذهاب[1024]، وإنما يكون المجيء والذهاب لثلاثة معان: إما أن يكون لا يرى أين ما هو فيتقرب[1025] حتى يرى، وإما أن يكون لا يسمع أين ما هو فيتقرب حتى يسمع، وإما أن يكون لا يقدر أين ما هو فيتقرب حتى يقدر[1026]. فمن شبّه الله تعالى بهذا أو اعتقد على هذا فقد كفر. ^وأما الآية التي ذكر الله تعالى فيها الإتيان[1027]، والخبر الذي قاله النبي، صلى الله عليه وسلم،

---

[1013] " "، ليست في م؛ وانظر، البخاري، **الصحيح** 206، الرقم 844 (كتاب الأذان، باب الذكر بعد الصلاة)؛ مسلم، **الصحيح** 414/1، الرقم 593 (كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب ما يستحب من الذكر).

[1014] قارن بـ: ابن حنبل، **المسند** 151/28، الرقم 16952؛ الترمذي، **الجامع** 514/5، الرقم 3473 (كتاب الدعوات، باب 63).

[1015] ف[4]، ق 39: "يثبت".

[1016] "ولا مجيئًا"، ليست في ب، ف[3].

[1017] ت، ف[2]: "الخلق".

[1018] ب: "تعرف"؛ ف[3]: "أن تعرف الله واحد ولا تعرف له كيفية"؛ ف[4]، ق 39: "أن يعرف الله تعالى ولا يشتغل بكيفيته...".

[1019] تبتدأ هذه المناجاة في م، بـ: "يا موسى اعلم إثنين ولا تعلم إثنين". الخبر في الرّازي، **شرح** 202؛ وترد في المصادر السنّية أقوال كثيرة تتناول مناجاة موسى لربه، انظر مثلا السيوطي، **الدر المنثور** 538/6-560 (تفسير الأعراف 143/7).

[1020] ب: "اعلى".

[1021] ف[3]: "والفوق من صفة المخلوق"؛ وفي هذا ردّ على الكرّامية، انظر الصفّار البخاري، **تلخيص** 732/2؛ أبو مُعين النَّسفي، **تبصرة** 167/1، 170-172؛ أبو مُعين النّسفي، **التمهيد** 36-40.

[1022] "لا "، في المخطوطات جميعها.

[1023] ليست في ف[4]، ق 39، وفيهما: "والصواب في ذلك أن يعلم أنه تعالى ليس على مكان ولا هو محتاج إلى مكان".

[1024] قارن بـ: الصفّار البخاري، **تلخيص** 686/2.

[1025] ف[4]، ق 39: "لا يرى فيدنو...".

[1026] انظر رد أبي مُعين النَّسفي على الكرّامية في مسألة العرش والاستواء والتّماس، **تبصرة** 166/1 وما بعدها؛ والصابوني، **الكفاية** 77.

[1027] والإتيان مصدر أتى بمعنى المجيء والحضور، والإشارة هنا إلى ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ (الأنعام 158/6)؛ وانظر، الماتريدي، **تأويلات** 196/2-197؛ السَّمرقندي، **تفسير** 525/1-526؛ أبو مُعين النَّسَفي، **بحر الكلام** 110-113؛ أبو البركات النَّسفي، **مدارك** 551/1.

معرفة القلب ولا معرفة القلب بغير إقرار اللسان*[997]>[998]، فمثلُه كمثل الزرنيخ والنُّورَة[999]، والزرنيخ لا يحلق الشعر ما لم يكن معه النورة، والنورة أيضًا لا تحلق [ف$^2$: 56أ] الشعر [م: 53ب] إذا لم يكن معها [ت: 63] الزرنيخ، فإذا اجتمع الزرنيخ مع النورة حينئذ يحلق الشعر[1000].

والمعرفة من العبد بالقلب مع إقرار اللسان بمشئية الله تعالى، والتوحيد والإيمان معرفة الله تعالى[1001] بالقلب مع إقرار اللسان بلا كيفية الله تعالى، والإسلام معرفة بالقلب[1002] مع إقرار اللسان بقَبول أمر الله تعالى. ففي هذا كفاية لمن كان له عقل.

**(46) مسألة**[1003]**: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن لا يشبّه الله تعالى بشيء**[1004]، لقوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾[1005] (الشورى 11/42). <واعلم أن جميع ما تصور في قلبك أنّ الله تعالى لا يشبه ذلك الشيء>[1006]. فاعلم أن الله تعالى خالق كل شيء وخالق ذلك الشيء، وتعلم أن كل شيء في السموات السبع *والأرضين السبع وما بينهن*[1007] فهو خلقُ الله تعالى ولا يشبّه الخالق بالمخلوق[1008] [ف31:$^1$ب]، <كما إنه لا يشبّه النجار بالباب والإسكافي بالخف والجرّار بالجرة وكل عامل لا يشبه [ف$^2$: 56ب] بعمله>[1009]، فإذا كان الإنسان لا يشبّه نفسه بعمله فكيف يشبّه الخالق بالمخلوق؟[1010] فاعلم أنّ من شبّه الله تعالى بشيء أو قال له يدٌ ورجل ولسان أو سمع أو جسم[1011] أو ما أشبه ذلك فقد كفر بالله تعالى. وتسمى هذه [ب: 24أ] الفرقة مشبّهة وكرّامية. فإن قال [م: 54أ] قائل: صف لي ربك، فقل[1012] [ف$^3$: 186ب] ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ [ت: 64] وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (الحديد3/57)، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى 11/42). قل: "لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو

---

[997] * *، ليست في ب، ت، ولا في م.
[998] <>، ليست في ف$^3$.
[999] قارن بـ: ابن سينا، **القانون 269/3** (الفن السابع في الزينة، المقالة الأولى أحوال الشعر، فصل فيما يحلق الشعر).
[1000] أبو بكر الرازي، **شرح بدء الأمالي 47**؛ وانظر رد المروزي على مثل الزرنيخ والنورة في **تعظيم قدر الصلاة 800-801**.
[1001] ب: "والتوحيد ومعرفة العبد".
[1002] ب، ف$^2$، ف$^3$: "معرفة العبد".
[1003] لم ترد بداية المسألة في ف$^3$.
[1004] زاد في ب: "ويعلم أنّ الله لا يشبّه بشيء ولا يشبّه به شيء".
[1005] ف$^4$، ق 39: "ليس كمثله شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع البصير".
[1006] <>، ليست في م، ف$^4$، ق 39، وترد المسألة فيها بخلافات يسيرة في اللفظ فلن أُثبتها إذ إن المعنى واحد؛ وقارن بـ: الماتريدي، **التوحيد 104-106**، في أنّ معنى "الشيء" هو اسم الإثبات ونفي التعطيل.
[1007] ب: "وما فيهن"، ولم يرد ما بين * *.
[1008] هنا تبدأ المسألة في ف$^3$، بقوله "لا يشبه الله بشيء من المخلوق ولا يشبه الخالق بالمخلوق، كما انه لا يشبه النجار..".
[1009] <>، في م: "كما إن الصانع لا يشبه بالمصنوع ولا بصنعته"، ف$^3$: "وكل عامل وصانع لا يشبه بعمله".
[1010] في ر، ت، ف$^1$، ف$^2$، ف$^3$: " وكما إن الصانع لا يشبه بالمصنوع ولا بصنعته فكذلك لا يشبه الخالق بالمخلوق، فإذا كان الإنسان لا يجوز أن يشبه خلقه ومصنوعه فالله تعالى أولى أن لا يشبه خلقه ومصنوعه"؛ م: "أن يشبه مصنوعه فالله أولى أن لا يشبه خلقه ومصنوعه".
[1011] لم يعدد الجوارح في م، بل قال "أثبت له جارحة".
[1012] ق 39: "فاقرأ قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم .."، ثم يورد سورة الإخلاص؛ وكذلك وردت سورة الإخلاص في م، ف$^1$، ف$^2$، ف$^3$.

كافر[982]، وذلك قوله تعالى ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (محمد 19/47)، <ففي هذا [ت: 62] كفاية لمن عقل.

**(45) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعرف الله تعالى بقلبه أنه واحد ويقرّ بلسانه أنه واحد**[983]، *قال: من عرف أن الله تعالى واحد بقلبه*[984] ولم يقر بلسانه فهو كافر، ومن أقرّ بلسانه ولم يعرف بقلبه فهو منافق>[985]، ومن قال: إن الإيمان على اللسان دون القلب فهو كرّامي[986]، ومن قال: الإيمان على القلب دون اللسان فهو جهمي[987]. وقد [ف3: 176ب] اختلف [ب: 23ب] الناس في الإيمان فقال بعضهم: إنّ الإيمان هو قول اللسان بغير معرفة القلب، فهم مرجئة وكرّامية[988]، وقال بعضهم: إن الإيمان معرفة بالقلب بغير إقرار اللسان، فهم جهمية، وقال بعضهم: *إن الإيمان هو إقرار باللسان ومعرفة [ف1: 31أ] بالقلب*[989] وعمل الجوارح [ف2: 55ب]، فهم المخالفون المحدِثون [م: 53أ] المبتدعون،[990]وهذه الأوجه الثلاثة[991] باطل وبدعة. والصواب في [ف4: 36ب] هذه المسألة أن تعلم أن الإيمان إقرار باللسان ومعرفة بالقلب[992]، *وإقرار اللسان بغير معرفة القلب نفاق، ومعرفة القلب بغير إقرار اللسان كفر، ومعرفة القلب مع إقرار اللسان إيمان*[993].

<فمثلُه[994] كمثل [ر: 34أ] الفرس إذا كان الفرس كله أبيض يسمى أشهب، وإذا كان كله أسود يسمى أدهم، وإذا كان فيه سواد وبياض يسمى أبلق. ومعرفة القلب بغير إقرار اللسان يسمّى كفراً[995]، وقول اللسان بغير معرفة القلب يسمّى نفاقًا[996]، وإقرار اللسان مع معرفة القلب يسمى إيمانًا. فلا ينفع إقرار اللسان *بغير

---

[982] ف4، ق 38: "واعلم أن الإيمان إقرار باللسان [36 أ] وتصديق بالقلب وهذا كفاية للعاقل".

[983] انظر في شروط الإيمان عند الحنفية، أبو حنيفة، **العالم والمتعلم** [جمعه أبو مقاتل السّمرقندي] 13؛ أبو حنيفة، **الوصيّة** 26-28؛ أبو حنيفة [منسوب]، **الفقه الأكبر** 10؛ الماتريدي، **التوحيد** 471-478؛ أبو الليث السّمرقندي، **شرح** 70؛ البزدوي، **أصول الدين** 148-154؛ أبو شكور السّالمي، **التمهيد** 203-205؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 274-276؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 699/2-704.

[984] * *، ليست في ب؛ ت: "من عرف الله تعالى بقلبه ولم يقر".

[985] <>، لم يرد أول هذه المسألة من ف3 ولم يفصل بينها وبين المسألة التي قبلها.

[986] قارن بـ: أبو معين النّسفي، **تبصرة** 805/2.

[987] يختلف النصّ في ف4، ق 38: "ومن قال ان الإيمان قول باللسان بغير معرفة القلب فهو من المرجئة، ومن قال إن الإيمان هو معرفة بالقلب بغير إقرار باللسان وتصديق بالقلب فهو كأهل الكتّاب يعرفونه ولا يقرون به ولا يصدقونه، ومن قال إن الإيمان هو إقرار باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح فهو مبتدع، ومن قال إن الإيمان هو معرفة بالقلب بغير إقرار باللسان وتصديق بالقلب فهو جهمي وهؤلاء كلهم ضالون".

[988] س 148: "فهم مرجئة"، وقد اختلف الترتيب في س.

[989] * *، ليست في ت؛ "فهم جهمية، وقال بعضهم إن الإيمان هو إقرار باللسان"، ليست في ف3.

[990] م: "وقال بعض، الإيمان هو معرفة بالقلب بغير إقرار باللسان وهم الجهمية الرجس وكل ما ذكرنا من هذه الفرق الثلاث...".

[991] ر: "وهذا الوجه الثالث".

[992] ف4، ق 38: "وتصديق بالقلب، وهذا كفاية للعاقل والله أعلم بالصواب"، وهنا تنتهي المسألة.

[993] * *، ليست في م.

[994] أي مثل الإيمان. وينقل أبو عبد الله المروزي الشافعي (ت 906/294)، نزيل سمرقند، النصّ في كتابه **تعظيم قدر الصلاة** 798، "وحكى بعض الأكابر من أستاذي المرجئة، النعمان بن ثابت وغيره، أنهم قالوا: المعرفة والإقرار باللسان كالدابّة البلقاء..."، وما بعده.

[995] ر، ف2: "بغير اقرار اللسان كفر".

[996] ر: "القلب نفاقًا".

أُحوَّل أنا لم أتحول*[966] [ف1: 30ب]. والصواب في ذلك أن يعلم أنّ من كان عزمه وجَهده ومُراده على الطاعة وطلب رضاء الله فيها فيجري توفيق الله إياه بحذاه[967]، ومن كان [ت: 61] عزمه ومراده على المعصية وعلى ما فيه غضب الله[968] فيجري خذلان الله بحذاه[969]، *وذلك قوله تعالى*[970] ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ (العنكبوت 69/29). فلو كان كما قال الجبري[971]، لكان جميع الكفار معذورين بكفرهم[972] وجميع أهل المعاصي بمعاصيهم معذورين عند الله، ولو كان كما قال القدري فيشبه قولهم بأنهم يقدرون على إزالة القدرة عن الله إلى أنفسهم، فهذا كفر ومحال، وهذا [ف3: 184ب // ف4: 35ب] وصف الله تعالى بالعجز، *وهذا يشبه أن العبد مستغن عن الله تعالى*[973] [م: 52أ]. فاعلم وتيقّن أن الاستطاعة عند أهل العدل[974] مع الفعل، لا نتقدم ولا نتأخر[975] [ف2: 54ب]. قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (فاطر 15/35)، وقوله تعالى ﴿قُل لَّا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ (الأعراف 188/7)[976]، وقوله تعالى ﴿واللَّهُ الْغَنِيُّ وأَنتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ (محمد 38/47)، وفيه كفاية لمن كان له عقل وبالله التوفيق.

**(44)** [977]**مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أنْ يعلم أنّ الإيمان على الجارحتَين القلب واللسان**[978]، ولا ينفع القلب بغير اللسان إلا من كان عُذِر، البُكم والخرس[979]. وكذلك اللسان لا ينفع بغير [ر: 33ب] القلب على كل حال. والإيمان هو معرفة[980] بالقلب بأُلوهيته وربوبيته، والمعرفة بالقلب أنه واحد أَحَد. ومن العبد التصريح[981] والإقرار باللسان بالمعرفة، والتوحيد هو رأس الإيمان، فمن أقرَّ بلسانه أنه تعالى واحد ولم يعرف بقلبه أنه واحد فهو منافق، ومن عرف الله [م: 52ب] تعالى بقلبه أنه واحد ولم يقرّ بلسانه أنه واحد [ف2: 55أ] فهو

---

966 * *، ليست في ف4، ق 37.

967 ف4، ق 37: "يجد التوفيق من الله تعالى بجد العمل".

968 "وعلى ما فيه غضب الله"، ليست في م.

969 ف4، ق 37: "أصاب خذلان الله بجد العمل".

970 * *، ليست في ب.

971 ف1: "القدري".

972 ف4، ق 37: "معذورين عند ربهم".

973 * *، في ف4، ق 38: "وهذا محال فكفروا".

974 م: "أهل السنة".

975 في ف4، ق 38: ".. مستويان لا نتقدم ولا نتأخر"، وقارن بـ: أبو الليث السَّمرقندي، **شرح** 85-88؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 179/1، 669/2-672.

976 الآية ليست في ف1، والآية التي تليها ليست في ف4، ق 38.

977 لم ترد هذه المسألة في ف1.

978 قارن بـ: الصفّار البخاري، **تلخيص** 700/2-704.

979 ر، ف3: "له عذر"؛ ف4، ق 38: "له عذر بأن كان الكن"، والألكن من عنده عيّ في لسانه، وشرحها في س 147 باللغة التركية.

980 ف4، ق 38: ".. بوحدانيته بالقلب والاقرار باللسان بوحدانيته لأنه واحد ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾، فهذا هو رأس الإيمان...".

981 ف2، ف3: "من العبد توحيد".

قدر ما يرضى [ر: 32ب] خصمه منه[949]، ويرى ذلك من الله حقًّا[950]. فإنّ من يرى أخذَ أموال المسلمين ولم يرِ عطاء الحسنات إلى الخصم، ولم يرضَ في [ت: 60] الدنيا *وقال: لا تعطى حسناتي إلى الخصم قطُّ وإن أُعطيت حسناتي خصمًا كان جورًا، فهو ضال مبتدع*[951]. <فهذا يدّعي أن ابن آدم[952] إذا مات ولم يقسم المال بين الأولاد، فما أخذته وأكلته فهو جائز، وهذا يشبه مذهبُه مذهبَ المجوس لقربانهم[953] إلى أمهاتهم وبناتهم وأخواتهم. ^فمن قال [م: 51أ]: لا تعطى حسناتي[954]، فإن فعل فإن ذلك جورٌ وظلم من الله فهو ضال مبتدع، *وقد ثبت صحّة ما قلنا بالكتاب والخبر*[955]^[956]. ففي هذا كفاية للعاقل>[957] [ف2: 53ب].

**(43) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أنْ يعلمَ أنّ التوفيقَ مع الفعل مستويان**[958]، ولا يجوز أن يقال إنّ التوفيق بعد الفعل أو قبل الفعل[959] [ب: 23أ]، فمن قال: إن التوفيق قبل الفعل، فهو جبري، ومن قال: بعد الفعل فهو قدري[960]، والجبري والقدري [ف4: 35أ] كلاهما مجوس هذه الأمة في حديث النبي صلى الله عليه وسلم[961]. واعلم[962] أن العبد قد أُعطي قوة العمل وكُلّف ذلك حتى يلزمه الحجة عليه[963]، ولم يعط قوة التوفيق لأن التوفيقَ صفةُ الربّ[964]. والقدري يقول: إن الخيرَ والشر منّي وليس لله فيه صنع، والجبري يقول: الخير والشر من الله وليس لي فيه فعل، فالقدري أضاف الربوبية إلى نفسه والجبري أضاف العبودية إلى الله تعالى، *والقدري [ر: 33أ] يقول: ما لم أتحول أنا لا[965] أُحوَّل، [م: 51ب] والجبري [ف2: 54أ] يقول: ما لم

---

[949] ف4، ق 36: "بقدر خصومته".

[950] ف4، ق 36: "وهذا لا يكون من الله جورا بل يكون عدلا"، قارن بـ: البخاري، **الصحيح** 590، الرقم 2440 (عن أبي سعيد الخدري، كتاب المظالم)، و592، الرقم 2449 (عن أبي هريرة، كتاب المظالم)؛ الرومي، **شرح** 332؛ القرطبي، **التذكرة** 363/1 (باب القصاص يوم القيامة).

[951] * *، ليست في ب.

[952] ر: "بني آدم"، ب: ادم؛ م، ف1، ف2: "آدم صلوات الله عليه"، ف4، ق 37: "وربما يدعي ويقول إن آدم مات ولم يقسم...".

[953] كلمة غير مفهومة في ب.

[954] ب: "حسناتي الي"، وفي م: "فمن قال غير هذا ابتدع"، وتنتهي المسألة هنا.

[955] * *، ليست في ب.

[956] ^ ^، ليست في ف4، ق 37، وفيهما: "والذي شرحناه في هذا الباب كفاية للعاقل".

[957] <>، ليست في ف3.

[958] ر، ف1: "مستويًا"، أي إنه مستو بالمعيّة مع الفعل. وهي مسألة الاستطاعة، وقد فرّع في المسألة كل من أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 283-290، التفتازاني، **شرح العقائد** 216-221، الصابوني، **الكفاية** 244-252، أبو معين النَّسَفي، **تبصرة** 545/2 وما بعدها، ابن الهمّام، **المسايرة** 58-61.

[959] ف4، ق 37: "أن لا يقول إن التوفيق قبل الفعل، فإن هذا مذهب القدرية"، وقارن بـ: الشهرستاني، **نهاية الإقدام** 411-414، شيخ زاده، **نظم الفرائد** 25.

[960] ف4: ".. بعد الفعل فإن هذا مذهب الجبرية".

[961] ورد في الحديث أن القدرية مجوس هذه الأمة، أبو داود، **السنن** 77/6، الرقمان 4691 و4692؛ ابن أبي عاصم، **السنّة** 52-53، الأرقام 337-342، والرقم 344: "صنفان من أمّتي ليس لهما في الإسلام نصيب أهل الإرجاء وأهل القدر"؛ ابن بطة، **الإبانة** (القدر) 207/2، الرقم 1753؛ البيهقي، **السنن الكبرى** 87/21 (بلفظ القدرية مجوس هذه الأمة)؛ وانظر ما تقدم في الصفحة 105.

[962] ليست في ب، ف4، ق 37: "واعلم أن النبي صلّى الله عليه وسلّم قال العبد قد أُعطي قوة ...".

[963] ب، ف3: "عليه الحجة".

[964] ف4، ق 37: "لأن التوفيق من الله تعالى".

[965] ر، ب: "ما لم أُحوِّل أنا لم أُحوَّل".

إيمان بالحقيقة كان له كفر بالحقيقة، فإن قال: إن من زنى وشرب الخمر وقتل مؤمنًا بغير حق أو لم يُصلّ أو لم يصم وقد ارتكب جميع المعاصي[940] كان إيمانه بالمجاز لا بالحقيقة، فصار هذا القائل لهذه المقالة مبتدعًا[941]، ولا يخلو هذا القائل من إحدى الحالَين: إما أن يُكفَّر بهذه الذنوب أو يعتقد أن الطاعة من الإيمان وكلاهما ضلال، فلذلك صار مبتدعًا. فقل لهذا الأحمق القائل: إن صيّرت إيمان الرجل بركوب المعاصي [م: 49ب] مجازًا، يجب عليك أن تقول بأن الكافر إذا صلّى [ف2: 52أ] وصام وعمل [ف1: 29ب] بجميع أعمال الخير، ولم يشرب الخمر، ولم يزن، ولم يذهب بمال أحد [ب: 22ب] بغير حق، ولم يسفك دمَ امرئ وترك جميع المعاصي، ولم يؤمن بالله، فإن كفره أيضًا مجاز ولا يكون بالحقيقة. فمن لم [ف3: 175ب] يقل إنّ كُفرَ هذا الكافر *الذي لم يؤمن بالله بعد*[942]، وإن عمل الطاعات، كفرٌ بالحقيقة، صار كافرًا بالله تعالى، فكما [ر: 32أ] إنّ الكافر لا يخرج بفعل الخيرات [ف4: 34أ] من الكفر بالحقيقة، *فكذلك المؤمن لا يخرج بركوب المعاصي من الإيمان بالحقيقة*[943]، لأن الله تعالى سمّى أهل المعاصي باسم الإيمان، فقال تعالى ﴿وتُوبُوا [ت: 59] إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ (النور 31/24)، فقل لهذا الغافل: سماهم الله تعالى مؤمنين بإيمان الحقيقة أو بإيمان المجاز؟ فإن قال: سماهم الله تعالى بإيمان المجاز، فقد كفر بالله تعالى لأن المجاز لا يكون [م: 50أ] إلّا لمن لا يعلم أنه مؤمن أو غير مؤمن، والله [ف2: 52ب] تعالى عالم أن هذا المذنب مؤمن بالحقيقة، ثم سماه مؤمنًا لقوله تعالى في آية أخرى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ (التحريم 8/66)، ولم يقل أيها الكفار توبوا، لأنه[944] لا يجوز أن يكون الإيمان مجازًا أبدًا، لأن العبد لا يخلو من إحدى الأحوال الثلاثة، إما أن يكون مؤمنًا بالحقيقة، أو كافرًا بالحقيقة، أو منافقًا بالحقيقة. فإذا كان المؤمن قد ارتكب الكبائر كلها[945] ثم تاب غفر الله له وأدخله الجنة، فإن مات بغير توبة فهو في مشيئة الله تعالى، إن شاء غفر له بفضله وإن شاء عذّبه بقدر ذنوبه بعدله، ثم يدخله الجنة برحمته[946]، فمن قال غير هذا *وحكم لأصحاب الكبائر [م: 50ب] من المؤمنين غير ما ذكرتُ*[947] فهو ضالٌّ مبتدع. ففي هذا كفاية لأولي [ف1: 30أ] الألباب.

[ف4: 34ب] **(42) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ أنّ من كان له خصمٌ** [ف2: 53أ] **مؤمنٌ**[948] **وخرج من الدنيا ولم يرضه**، ولم يتب إلى الله تعالى منه، يعطي الله تعالى لخصمه من حسناته في الآخرة على

---

940 ف3: "وركب بجميع المعاصي ولم يصل ولم يصم ولم يفعل بجميع الطاعات"، ف4، ق 35-36: "فمن زنى وقتل مسلما بغير حق أو شرب الخمر أو عمل باللواطة أو أخذ مال المسلم ولم يصل أو ما أشبه ذلك، كان إيمانه صحيحا وهو مؤمن حقيقة".

941 "مبتدعًا"، ليست في ف1، وثمة فروقات يسيرة في القراءة في م، ف4، ق 36 لن أثبتها.

942 * *، ليست في ب، ف1: "لم يؤمن بعد"، "وإن عمل بالطاعات"، ليست في ف3.

943 * *، ليست في ب.

944 م: "توبوا إلى الله وهو عالم بأحوال العباد بعلمه الأزلي، فإذا سماهم مؤمنين كان بالحقيقة ولا يكون ذلك مجازا أبدا".

945 ف4، ق 36: "المعاصي".

946 ف4، ق 36: "والمنافق أشدّ من الكافر".

947 * *، ليست في ف3.

948 "مؤمن"، ليست في ف4، ق 36.

واعلم أن الذي نكتبه ونقرؤه هو القرآن، والذي في المصاحف ذلك القرآن، لا فرق بين الذي نكتبه ونقرؤه والذي قَرَأَ على خلق الله تعالى محمدٌ، عليه الصلاة والسلام، والذي قرأ جبريلُ، عليه السلام، على محمد، صلى الله عليه وسلم، والذي سمع جبريل من الله تعالى، والذي [ب: 22أ] قاله الله تعالى كله [ت: 57] قرآن. [ر: 31أ] والقرآن كلامُ الله مُنزلٌ غيرُ مخلوق، *لا يزيد [ف2: 50ب] منه حرف ولا ينقص منه حرف، والكاغد المكتوب عليه والمداد والقلم والكاتب كله مخلوق، والمكتوب على الكاغد هو القرآن غير مخلوق*[929]، [ف4: 33أ] فمن قال: هو مخلوق، فهو كافر بالله تعالى وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين[930]. فإن سُئلت[931]: هل قال الله تعالى الكلام؟ فقل له: بلا حرف[932]، فإن قيل: متى؟ فقل: بلا متى[933]، فإن قيل: أين؟ فقل: بلا أين [م: 46ب]، فإن قيل: كيف؟ فقل: بلا كيف، فإن قيل: كم؟ فقل: بلا كم، فإن قيل: رفيعًا أم خفيضًا؟ فقل: بلا خفيض ولا رفيع، فإن قيل: بصوت أم بغير صوت؟ فقل: قال بلا صوت ولا بغير صوت[934]، فإن قال المبتدع[935]: مكتوبُ القرآن والحرفُ مخلوق [ف3: 189ب] لأني أنا أكتبه إن شئتُ أطوّلُ الحرف أو أقصّرُه، فقل لهذا المبتدع: إن كنتَ طوّلتَ [ف1: 29أ] الحرف أو قصّرتَه [ف2: 51أ]، ولكن هل يقوم عنه[936] اسم الحرفية أو يُمحَ عنه عين الحرفية؟ ألا ترى الرجلَ يقول فلانًا يطوّل القرآن وفلانًا يخفّفه *فهل يلزم أن يقال إن القرآن طويل بتطويله أو خفيف بتخفيفه؟*[937] لأن الذي يطوّل القرآن أو يخفّف كله كلام، وكذلك إنْ طوّل كتابة الحروف أو قصّرها[938]، لا يخرجه من أن يكون كلام الله تعالى، وليس فرق بين هذا كله. فقل لهذا المبتدع أيضًا: قال الله تعالى ﴿الم ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (البقرة 2/1-2)، وأنت كتبته أيضًا ﴿الم﴾، هو الذي قال الله تعالى، أو الذي كتبتَ؟ فإن قال: الذي كتبتُ، فقد أقرّ أن الذي في المصاحف [ر: 31ب] هو القرآن. وإنْ قال: أنا قلته، ولم يقل الله تعالى، فقد كفر هذا [ت: 58] الملعون بالله تعالى. فاحفظ الذي ذكرتُ كيلا تضل، ومن قال غير هذا فهو ضالٌ مبتدعٌ فاجتنبوه [ف2: 51ب] ولا تصلّوا خلفه. وفي هذا كفاية لمن عقل[939].

[ف4: 33ب] **(41) مسألة: وأما ما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ أن الإيمانَ كلَّه بالحقيقة لا بالمجاز،** لأنه لا يكون الرجل خارجًا من إحدى الأحوال الثلاثة: إما أن يكون مؤمنًا، أو منافقًا، أو كافرًا. فمن لم يكن له

---

929 * *، ليست في ب.

930 أبو حنيفة، **الوصية** 41، أبو الليث السَّمرقندي، **شرح** 154-155، الرومي، **شرح** 216، المغنيساوي، **شرح** 22-23.

931 ف4، ق 35: "فإن قال المخالف".

932 ر، ب، ف1، ف2: "فقل له بلى".

933 ف3: "فإن قيل متى قال؟ قل متى أراد".

934 الرّازي، **شرح بدء الأمالي** 176.

935 ف4، ق 35: "المخالف".

936 اختلطت ضمائر التذكير والتأنيث في المخطوطات جميعها.

937 * *، ليست في ف1.

938 ف4، ق 35: ".. ومن قال في القرآن شيء غير ما وصفنا فهو مبتدع وهذا كفاية للعاقل"، وتنتهي المسألة.

939 ب: "ولا تصلوا خلفه لعلكم تفلحون"، ف3: "ومن قال القرآن مخلوق، فهو كافر وملعون".

فَأَجِرْهُ [ب: 21ب] حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ (التوبة 6/9). والله تعالى امتنّ على نبيّه بفاتحة الكتّاب، وقال تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ (الحجر 87/15)، فإذا لم تكن فاتحة الكتّاب في المصاحف فبأي شيء يمنّ عليه؟ والله تعالى نهى عن مسّ المصاحف إلّا بالطهارة، وقال تعالى ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ (الواقعة 77/56)، ﴿لا يَمَسُّهُ إِلا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (الواقعة 79/56)[920]، فإذا لم يكن الذي في المصاحف قرآنًا، فلم كان نهانا عن مسّها؟ وقال تعالى ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ (الزمر 28/39)،^[921] فإذا سألت[922] أن القرآن هو الذي من عند الله، أو الذي سمع جبريل، أو الذي أتى به جبريل من الله تعالى إلى محمد، صلى الله عليه وسلم، والذي هو في المصاحف مكتوب، أو الذي [ت: 56] تقرؤه أنت؟ [ف[2]: 49ب] فالجواب فيه كما أجاب الفقهاء، قل له إن الله تعالى>[923] قاله بلا هجاء، وبلا حروف بعد حروف، وبلا تعليم بعد تعليم، وبلا نغمة بعد نغمة، وبلا صوت بعد صوت، وبلا وقت بعد وقت[924]. وأسمع الله تعالى جبريل القرآن [ر: 30ب]، وسمع جبريل القرآن، وأنزل[925] جبريل على محمد، صلى الله عليه وسلم، القرآن، وما قرأ محمد على خلق [ف3: 189أ] الله <قرأ القرآن، وأصحابُه سمعوا منه القرآن واجتمعوا عليه، منهم عبد الله بن مسعود، وعليّ بن أبي طالب، وعثمان بن عفّان، رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم، على أن يكتبوا المصاحف فكتبوا فيه القرآن. وليس فرق بين الذي قال، تبارك وتعالى، وبين الذي أتى به جبريل، عليه السلام، إلى محمد، صلى الله عليه وسلم، وبين الذي قرأ محمد، عليه الصلاة والسلام، على خلق الله تعالى، وبين الذي كُتب في المصاحف [م: 46أ]، والقرآن كله [ف[2]: 50أ] واحد. ولكن اعلم أن الله، تبارك وتعالى، قال بلا حروف وبلا هجاء، وسمعه جبريل [ف[1]: 28ب] بحروف وبهجاء[926]، وقرأ جبريل، عليه السلام، على محمد، صلى الله عليه وسلم، بحروف بعد حروف، وبهجاء بعد هجاء، وبصوت بعد صوت، وسمع النبي، عليه الصلاة والسلام، من جبريل، عليه السلام، بحرف بعد حرف، وقرأ محمد على خلق الله تعالى بحرف بعد حرف، ونحن نقرأ ونكتب بحرف بعد حرف>[927].[928]

---

[920] ف[4]، ق 34: "وقوله ﴿إنه لقرآن [ف[4]: 32ب] كريم﴾ الآية، فلو لم يكن ما في المصاحف قرآنا ما نهى عن مسّها، واعلم أن الله تعالى قال هذا القرآن بلا هجاء ...".

[921] ^ ^، ليس في ف[3].

[922] ف[3]: "فإن قيل"، ثم ترد بقية المسألة بشيء من الاختصار وبتقديم وتأخير.

[923] <> من صفحة 144 إلى هذا الموضع، أتت في آخر المسألة في م؛ ونصّ ما تبقى من المسألة يرد أيضًا في م وب باختلاف في اللفظ، والاستشهاد بالآيات القرآنية، وبتقديم وتأخير.

[924] قارن بـ: أبو البركات النَّسَفي، **شرح العمدة** 183-192 (فصل صفة الكلام)؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 171-174؛ الرازي، **شرح بدء الأمالي** 173.

[925] "وسمع جبريل القرآن"، ليست في ف[1]؛ر، ب، ف[2]: "وما أنزل جبريل ... أنزل القرآن".

[926] ب: "حرف وهجاء"، في المواضع جميعها.

[927] <>، ليست في ف[4]، ق 34-35.

[928] قارن بـ: أبو شكور السّالمي، **التمهيد** 191؛ والصفّار البخاري، **تلخيص** 156/1-158؛ وأبو مُعين النَّسَفي، **بحر الكلام** 130-131.

نَزَّلْنَا [ب: 21أ // م: 47أ] عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا﴾ (الإنسان23/76)، وقال تعالى ﴿المص كِتَابٌ أُنزِلَ[916] إِلَيْكَ فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ (الأعراف 1/7-2)، وقال تعالى ﴿الر كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ﴾ (إبراهيم 1/14)، وقال ﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُّبِينٍ﴾ (الحجر 1/15)، وقال ﴿طه مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ إِلَّا تَذْكِرَةً [ت: 54] لِّمَن يَخْشَىٰ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى﴾ (طه 1/20-4)، وقال تعالى ﴿تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ (الزمر 1/39)، وقال الله تعالى ﴿حم تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (غافر 1/40-2)، وقال تعالى ﴿كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (فصّلت 3/41)، وقال الله تعالى ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ﴾ الآية (الحشر 21/59)، وقال تعالى ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَٰذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (الزخرف 31/43)، وقال تعالى ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ﴾ (الدخان 3/44)، وقال الله تعالى [ف2: 48أ] ﴿حم تَنزِيلُ [ر: 29ب] الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ (الجاثية 1/45-2)، وقال الله تعالى ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا [ف1: 27ب] عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (يوسف 2/12)، وقال تعالى ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ (القمر 17/54)، وقال تعالى ﴿وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ (الشعراء 192/26-194)، وقال الله تعالى ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ (القدر 1/97). وهذا الإحكام كلّه للكتاب، حتى لا يدخل فيه أباطيل المشبّهة المـُثْبتة الخائضين بغيرِ علمٍ، ولا الأشاعرة الزائغين النّافين بغير علم[917]، ولا المعتزلة المارقين من الدين والمدّعين بغير علم، ولا القدرية[918]، ولا الضّالين أجمعين. ومن قال منهم: إنّ ما في المصاحف ليس بقرآن، فقد أنكر تنزيلَ القرآن [ف4: 32أ][919]، ومن أثبت وشبّه وجسّم، فقد أحاط علمًا، ولا يحيط بعلمه إلّا هو، ومن قال ذلك فقد زاغ وحبط عمله. ربُّنا قديم وكلامه قديم [ف2: 48ب]، لا يدخل عليه الكيف ولا على كلامه، لأنه مبتدأ الأشياء والفعّال لما يريد. فمن تعرّض وأنكر تنزيل القرآن، فقد أنكر هذه الآيات كلها، [ت: 55] ومن أنكر آيةً من كتاب الله تعالى فقد كفر بالله تعالى وبالقرآن، ومن زعم أنْ ليس في المصاحف قرآن، فقد أنكر جميع هذه الآيات لأن اسم الكتاب لا يقع إلّا على شيء يكون فيه مكتوبًا، فإذا أقررت بالقرآن فاعلم أن الذي هو فيه مكتوب هو القرآن بالحقيقة لا بالمجاز. ألا ترى أن الله [ر: 30أ] تعالى أمر عباده بقراءة القرآن بمقدار ما تيسّر عليهم، فقال تعالى ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ (المزّمل 20/73)، فبأي شيء يقرؤون؟ والله تعالى أمر بالصلاة أيضًا، [و]بالاستماع إلى قراءة القرآن فقال تعالى ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (الأعراف 204/7). فاعلم أنك تقرأ القرآن بالحقيقة لا بالمجاز، ويُسمع منك كلام الله تعالى بالحقيقة لا بالمجاز، لقوله تعالى [ف2: 49أ] ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة 75/2)، وقال تعالى [ف1: 28أ] ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ

---

[916] ف1: "أنزلناه".
[917] "بغير علم"، ليست في ت.
[918] "القدرية"، ليست في ف1.
[919] يستمر اختلاف النص في ف4، بيد أنّ المعنى واحد.

القادر على الأمور كلها. وقال ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (البقرة 107/2)، وقال تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (التوبة 116/9) الآية، وقال تعالى ﴿أَوَ لا يعلمون أنّ الله يَعْلَمُ [م: 45أ] ما يُسِرّون وَمَا يُعْلِنون﴾ (البقرة 77/2) [ر: 28ب]، وقال تعالى ﴿بَدِيعُ [ف2: 46ب] السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾ (البقرة 117/2). وربما نكره شيئًا وهو خيرٌ لنا ونحبّ شيئًا وهو شرٌ لنا، وقال الله تعالى ﴿وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾ (البقرة 216/2). ففي هذا كفاية لمن كان له عقل.

**(40) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ أن هذا المكتوب في المصاحف هو القرآن بالحقيقة لا بالمجاز،** ونحن نقرؤه بالحقيقة، وفينا القرآنُ بالحقيقة، [ت: 53] وما يكتبه صبيانُنا في الألواح والمصاحف هو قرآن، وما نقرؤه هو القرآن. وإن هذا القرآن كلام الله تعالى غير [ف4: 31ب] مخلوق *متلوٌ بالألسن، محفوظ في الصدور مكتوبٌ في الكتب[907]، تكلم الله به تكليمًا بغير تكييف[908]. ^فقل لهؤلاء الغاوين المارقين الذين يقولون إن*[909] الذي في المصاحف ليس بقرآن، وإنّ جبريل، *عليه السلام، لما أنزل القرآن أنزله من نفسه[910] [ف2: 47أ]، أو أُنزل من الله تعالى؟ ولمّا سمع*[911] [م: 45ب] جبريل القرآن سمعه بالمجاز أو بالحقيقة؟ فإن *كان سمع القرآن بالحقيقة*[912]، فأنزله [ف1: 27أ] على النبيّ، صلى الله عليه وسلم، بالحقيقة[913]، <فكيف سلّم إلينا النبيّ، صلى الله عليه وسلم؟ فإن كان سلّم إلينا بالمجاز، فقد كتم النبي، صلى الله عليه وسلم، بالحقيقة، وإن كان القرآن واحدًا بالحقيقة وواحدًا بالمجاز، فصار القرآن [ر: 29أ] على حكمَين وتفسيرين، وذلك لا يجوز. فمن قال: هذا الذي في المصاحف ليس بالقرآن وإنما هو بالعبارة عن القرآن[914]، فقد أنكر تنزيل القرآن، ومن أنكر تنزيل القرآن فقد كفر بالله تعالى. فإن قال: ليس في الدنيا قرآن ولا الذي في المصاحف قرآن، فقل: فأين القرآن؟ قال الله ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾ الآية (الفرقان 1/25)، وقال تعالى ﴿الم تَنزِيلُ الْكِتَابِ لا رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (السجدة 1/32)[915]، [ف2: 47ب] وقال ﴿الم ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ (البقرة 1/2-2)، وقال تعالى ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ (الحجر 9/15)، وقال تعالى ﴿إِنَّا نَحْنُ

---

[907] ف3: "في المصاحف، والدليل على كونه قرآنا قوله تعالى ﴿لا يمسه إلا المطهرون﴾ وقوله تعالى ﴿إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون﴾ فلما نهى الله عن مسّ المصحف إلا بالطهارة علمنا أنه المكتوب في المصاحف".

[908] قارن بـ: الصفّار البخاري، **تلخيص** 159؛ **سواد الأحكم** 135-139.

[909] * *، ليست في م، ف4، ق 33.

[910] م: "فقل أتقول إن جبريل عليه السلام أنزل القرآن من نفسه".

[911] * *، ليست في ف4، ق.

[912] * *، ليست في ب.

[913] م، ف4، ق 33: "مجاز فقد كتم الحقيقة، وإن كان أنزل عليه بالحقيقة فلا يخلو أنه عليه السلام سلمه إلى أمته بالحقيقة أو بالمجاز"، وترد بقية المسألة بتقديم وتأخير وحذف.

[914] في الرد على الأشاعرة الذين يقولون بأن "ما نقرأه كلام الله مجازًا لا حقيقة"، الشهرستاني، **نهاية** 313؛ وأنّ ما نزل على جبريل هو "عبارة عن كلام الله"، ابن حزم، **الفصل** 5/3؛ ابن عقيل، **رسائل في القرآن** 84؛ وانظر، Madelung, “The Spread of Māturīdism,” 130, fn. 52.

[915] الآية ليست في ف1.

أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ (فاطر 111/35). فمن قال غير هذا فهو ضال مبتدع، وهذا يكفي لمن كان له عقل وفهم.

**(38) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلم أن جميع الخلق يخرجون من الدنيا على خمسة أوجهٍ**: إما مشرك، أو منافق، أو مؤمن بغير ذنب، أو مؤمن مذنب مات على التوبة، أو مؤمن مذنب مات على غير التوبة. [ف1: 26أ] فمن خرج من الدنيا مشركًا أو منافقًا دخل النار خالدًا فيها، *وإن خرج من الدنيا بغير ذنب أو خرج مع التوبة دخل الجنة ويخلد فيها*[896]، ومن خرج من الدنيا وقد عمل الكبائر ومات بغير[897] توبة، فهو في مشيئة الله تعالى في الآخرة [ف3: 176أ]، إن شاء غفر له بفضله وإن شاء عذّبه بعدله على قدر ذنوبه ثم يدخله الجنة [م: 44أ] برحمته[898]. وهذا صحيح في الكتاب والخبر، أما الكتاب، فقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ [ف2: 45ب] لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ﴾ (النساء 48/4)، وقوله تعالى ﴿يُحَاسِبْكُم بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ (البقرة 284/2). وأما الخبر الخاص، لمّا نزل قوله تعالى ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾ (الحجر 44/15)، قال، عليه الصلاة والسلام: "يا جبريل لمن هذا الباب الواحد؟" قال: "للمذنبين[899] من أُمتك"، فبكى بكاءً شديدًا [ر: 28أ] ودخل منزله ولم يخرج سبعة أيام إلا للصلوات الخمس ولم يكلم أحدًا حتى وعده الله بالشفاعة، وقال: "إنّ للنار سبعة أبواب، فباب منها لأُمتك [ت: 52] من أصحاب الكبائر الذين خرجوا من الدنيا بغير توبة، فيعذّبهم الله تعالى فيها على قدر ذنوبهم ثم يخرجهم منها بالإيمان ويدخلهم الجنّة بشفاعتك"[900]. وعلى [م: 44ب] هذا حججٌ كثيرة من الآيات والأخبار ولكن اختصرنا كي لا يطول. ففي هذا كفاية *للعاقل، والله [ف2: 46أ] الهادي*[901].

**(39) مسألة**[902]: **وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلم أن الله تعالى فعل ما شاء ويفعل ما يشاء**[903]، إن فَهِمه الخلق أم لم يفهموه[904]، من خير أو شرّ، فما فعل الله تعالى فكل ذلك منه عدل وحكم، ولا يكون ذلك منه جَوْرًا [ب: 20ب] أبدًا *لأنه العالم بما خلق، مالك الأشياء له الخلق والأمر يفعل فيهما ما يريد*[905]. ومن وصف الله تعالى [ف1: 26ب] بالجَور أو نسبه إلى ذلك فهو كافر بالله تعالى. إنّ الله فعل ما شاء ويفعل ما يشاء، وكل ذلك منه حكمة، *وهو القاهر فوق عباده*[906] والقادر على جميع خلقه، وهو العالم بالأشياء كلها، وهو

---

[896] * *، من م، ب وحدها؛ وهي ضرورية لتناسب التعداد.
[897] ر، ف1: "على غير".
[898] وانظر في هذه المسألة، التفتازاني، **شرح العقائد** 234؛ الغزنوي، **أصول** 246.
[899] ت: "للمكذبين".
[900] من خبر طويل عن يزيد الرقاشي يرويه السَّمرقندي، **تنبيه الغافلين** 46-50، الرقم 49.
[901] * *، ليست في ب.
[902] لم ترد هذه المسألة من ف3.
[903] وهي مسألة الإرادة والمشيئة، انظر أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 129-133.
[904] ب: "إن فعله الخلق من خير أو شر ما فعل"؛ ق 33، س 135: "فهم الخلق أو لم تفهم".
[905] * *، ليست في م.
[906] الأنعام 18/6. * *، ليست في ب، ت، ولا في م.

رمال الدنيا"[883]. والله تعالى "خلق العقل على ألف جزءٍ، فأعطى منه [ف4: 29ب] تسعمائة وتسعة وتسعين[884] جزءًا لمحمد، صلى الله عليه وسلم، وأعطى جزءًا لمن شاء من عباده"[885]، *فمن قال: إن الله تعالى أعطى المجوس من العقل مثل ما أعطى رسوله[886]، صار مجوسيًا، وفي هذا احتجاج [ف1: 25ب] كثير. لكن في*[887] هذا كفاية لمن عقل.

**(36) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ أن الله** [م: 43أ // ف3: 188ب] **تعالى لم يزل[888] خالقًا[889]**، ولم يتغيّر عليه حال *ولا يعلم ما هو [ف2: 44ب] إلّا هو*[890]. ومن قال: إن الله لم يكن خالقًا قبل أن يخلق ثم صار خالقًا[891]، فكان قوله كمن قال: إن الله لم يكن إلهًا ثم صار إلهًا، وهذا القول كفر ومحال لأنه تعالى قال ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (الزمر 62/39)، فمن قال مثل [ب: 20أ] هذا فهو ضال متبدع كافر. ففي هذا كفاية لمن كان له فهم.

**(37) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلم أن الله تعالى قادر وعالم وله علم وقدرة[892].** واعلم أن العالِمَ بالحقيقة من كان له علم، ومن لم يكن له علم فيدعى عالمًا، فهو عالم بالمجاز أو باللعب[893] أو بالكذب. والقادر بالحقيقة من كان له قدرة، ومن لم يكن [ت: 51] قادرًا فيدعى بالقدرة فهو قادر بالمجاز[894] واللعب أو بالكذب، [ر: 27ب] والعالم بالحقيقة والقادر بالحقيقة هو الله تعالى ولا يجوز له مجاز ولا لعب ولا كذب، وهو العالم بالحقيقة والقادر بالحقيقة وله القدرة[895]، وهو [ف2: 45أ] قوله تعالى ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ الآية (البقرة 255/2)، وقوله تعالى ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ (النساء 166/4)، وقال تعالى ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ

---

[883] ف4، ق 31: "البراري"، وفيه اختلاف في اللفظ؛ وانظر: أبو نعيم، **حلية 26/4**؛ الصالحي، **سبل الهدى 11/7** (قال بعض العلماء)؛ وقارن بـ: أبو بكر الرازي، **شرح بدء الأمالي 81**.

[884] ف3: "تسعمائة وتسعين".

[885] عن سعيد بن جبير في: البلوي، **ألف باء 192/1**؛ وفي: الصالحي، **سبل الهدى 11/7**: "اللب أو العقل مائة جزء، تسعة وتسعون في النبي، صلى الله عليه وسلم، وجزء في سائر الناس".

[886] ب، ت، ر، ف3: "رسله".

[887] * *، ليست في ف4، ق 31.

[888] ب، ت، ف2، ف3: "لم يزل كان". وقارن بـ: ق31، وس 131، وأبو بكر الرازي، **شرح بدء الأمالي 156**.

[889] وهي مسألة التكوين، قارن بـ: مجهول، **شرح كتاب جمل من أصول الدين 91-94**؛ أبو شكور السّالمي، **التمهيد 123**؛ الصفّار البخاري، **تلخيص 460/1-464** (في الرد على الأشعرية والكرّامية)؛ أبو معين النَّسَفي، **تبصرة 306/1-308**؛ أبو معين النَّسَفي، **التمهيد 50-58**؛ وانظر، الكلاباذي، **التعرّف 37-38**؛ Madelung, *Religious Trends*, 42.

[890] * *، ليست في م، ف3.

[891] ب: "فلما خلق الخلق صار خالقًا".

[892] ف3: "عالم وقادر، فالعالم بالحقيقة والقادر بالحقيقة هو الله تعالى وله القدرة لأن العالم من كان له ..".

[893] "أو باللعب"، ليست في ف3؛ ق31، س 133: "باللقب".

[894] ف3: "فيدعى قادرا فهو قادر بالمجاز والله منزه عن المجاز فمن قال غير هذا فهو مبتدع"، وهنا ينتهي نص العلامة في ف3.

[895] م: "والقادر بالحقيقة والعالم بالحقيقة هو الله تعالى ولا يجوز له مجاز ولقب وكذب. واعلم أنه عالم بالحقيقة وله علم [م: 43ب] وقادر بالحقيقة وله قدرة".

**(35) مسألة: وما ذكرنا [أنه] ينبغي له أنْ يعلم أنّ عقول الكفّار لا تستوي مع عقول الأنبياء**[871]، <ولا يكون عقل كافر من الكفار [ر: 26ب] كعقل نبي من الأنبياء، فمن قال: إن عقولهم كلَّها واحدةٌ ومستوية، وعقل الكفار وعقل المرسلين سواء، فهو ضال مبتدع[872]. فكيف يكون حال هذا الضال بهذا القول العظيم يقول: "إن الله تعالى أعطى الكافرين من العقل [م: 42أ] مثل ما أعطى المؤمنين"!>[873].

فاعلم أنَّ العقلَ على خمسة أوجه: غريزيٌّ، وتكليفي[874]، وعَطائي، ونَبوي، وشَرفي[875]. أما العقلُ [ف1: 25أ] الغريزي فجميع الخلق فيه [ف2: 43ب] سواء، يعرفون الربَّ بذلك العقل[876]، *من الكفرة والشياطين[877] وجميع الخلق [ب: 19ب] ما عرفوا أنّ لهم ربًا وخالقًا ورازقًا يعرفون ذلك بالعقل الغريزي*[878]، وأما التكليفيُّ، فمن أَكْثَرَ الجهدَ وأكثر الجلوس مع العقلاء[879] [ف4: 29أ] يصير عاقلًا، وما يوجد مثل هذا العقل إلا بالتكليف[880]، وأما العَطائي، فليس للكافرين فيه نصيب، هذا العقلُ المؤمنونَ كلهم فيه سواء، وأما عقلُ النبوّة، فليس للمؤمنين فيه نصيب وهذا العقل خاصّةُ الأنبياء دون جميع الخلق[881] والأنبياء فيه سواء، وأما العقل الذي من جهة الشرف فليس [م: 42ب] لأحد من الخلائق[882] فيه نصيب، وذلك العقل كان لمحمّد، صلى الله عليه وسلم، دون جميع الخلق، كان له ذلك خاصة دون غيره [ت: 50]، وكان له عقل شريف وخلق عظيم، ثم قد أعطاه الله تعالى خُلقًا لم يعطه أحدًا [ف2: 44أ] من الملائكة المقربين ولا من الآدميين، وذلك قوله تعالى ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ (القلم 4/68). وعن وهب [ر: 27أ // ف3: 185أ] بن منبّه، رضي الله عنه، أنه قال: "قرأت إحدى وتسعين كتابًا من كتب الأنبياء فوجدت في جميع ذلك أن جميع عقول الخلائق من الأولين والآخرين ما كانت عند عقل محمد، صلى الله عليه وسلم، إلّا مثل رملة عند

---

[871] ف1: "بعقول"، م: "يعلم أنه لا يكون عقل الأولياء والمؤمنين وعقل الكفار مستويان"، ف4، ق 30، س 129: "يعلم أنه لا يكون عقل الأنبياء والمؤمنين وعقل الكفار مستويين".

[872] قارن بـ: أبو معين النَّسفي، **بحر الكلام** 64.

[873] <>، ف3: "ولا عقول الكفار مع عقول المسلمين، فمن قال ان عقولهم كلها سواء واحد فهو ضال مبتدع"، ولم ترد الجملتان الأخيرتان في ف4، ق 30.

[874] ف3، ف4، ق 30: "تكلفي"، في الموضعين،ولعلها أصوب لأنها من التكلّف بمعنى بذل الجهد وليس من التكليف، انظر المقدّمة 59، وفي **ترجمه السَّواد الأعظم** 105: "العقل التكليفي".

[875] ف4: "من جهة النبوة وعقل من جهة الشرف"، **ترجمه السَّواد الأعظم** 105، المسألة 28: "هو عقل الشريعة "عقل شريعتيست"، وورد النصّ في: أبو بكر الرازي، **شرح بدء الأمالي** 81، وقارن بـ: الصالحي، **سبل الهدى** 14/7، وفيه: "غريزي، وكسبي، وعطائي، وعقل الزهّاد، وشرفي"، وقارن بتقسيم العقول عند التفتازاني، **شرح العقائد** 89-95.

[876] ف4، ق 30: ".. فالكفار جميعا تعرف أن لهم ربا وخالقا".

[877] ف3: ".. من المؤمنين والكافرين والشياطين".

[878] * *، م: "ويعرف جميع الكفار أن لهم ربا وخالقا ورازقا، يعرفون ذلك بالعقل الغريزي".

[879] ف4، ق 30: "العلماء والحكماء".

[880] م، ف3: "العقل التكلفي...إلا بالتكلف"، ف4، ق 30: ".. على قدر التكلف".

[881] "دون جميع الخلق"، ليست في م.

[882] ف3: "من الأنبياء والخلائق".

القلمُ وفعل الله ما شاء[858]، فهو ضالٌ مبتدع[859]. وأما الخبر[860] الذي جاء أن "السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن [ف[1]: 24ب] أمه"[861]، فهو على وجه الرزق والحياة والأجل، إنّ رزقَ بعض العباد أضيق ورزق بعضهم أوسع، وحياة بعضهم أقصر وحياة بعضهم أطول، ولا يقع هذا على الدين[862]. ألا ترى قوله، صلى الله عليه وسلّم، "كلُّ مولود يولد على الفطرة"، يعني على الملّة، "إلّا أنّ أبويه[863] يهوّدانه ويمجّسانه وينصّرانه"[864]. فمن مات من أولاد الكفار [ف[3]: 175أ] واليهود والنصارى [م: 41ب] والمجوس والمؤمنين[865] فمصيره إلى الجنة[866] لقوله، صلى الله عليه وسلّم[867]، "رُفع القلمُ عن ثلاثٍ، عن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون [ف[4]: 28ب] حتى يفيق وعن الصبي حتى يبلغ"[868]. ولو أن واحدًا قد سعد في بطن أمه وآخر قد شقي في بطن أمه، <فإذا بلغ وعمِل عمَلَ الأشقياء يسعده الله [ف[2]: 43أ] بفضله وقد كان شقيًا في بطن أمه، ولو أن واحدًا بلغ وعمِل عمَل السعداء يشقيه [ت: 49] الله بعدله وقد كان سعيدًا في بطن أمه. فإذا لم يكن مثل هذا>[869] لم يضر لأحد ذنبه ولا ينفع لأحد طاعتُه، فهذا مذهب الجبرية. ففي هذا كفاية[870] للعاقل.

---

[858] قارن بـ: ابن بطّة، **الإبانة** 1/2: 330، الرقم 1358؛ 2/2: 90-92، الأرقام 1503-1505.

[859] قارن بـ: أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 354، في ردّه على الجبرية. وفي "جفّ القلم"، حديث جابر عن سراقة بن مالك، مسلم، **الصحيح** (كتاب القدر)، 2040-2041، الرقم 2648؛ ويرى فان أس في "مسألة الجبر والاستطاعة: دراسة في الحديث وعلم الكلام"، أنّ التوضيحات التي يغلب عليها الطّابع الجبري تعود لإضافات لاحقة على روايات حديث "جفّ القلم" تمّت تحت تأثيرات عقائديّة. وتطالعنا في إحدى الرّوايات ملاحظة للكوفيّ سعيد بن جُبَيْرٍ أحد تلامذة ابن عبّاس المعروفين حيث ينسب هذا الفهم إلى "المرء" أو "الناس".

[860] ف[4]، ق 30: "والذي يقول السعيد ...".

[861] عن ابن مسعود، الطبراني، **المعجم الكبير** 103/9، الأرقام 8527-8530.

[862] "ولا يقع هذا على الدين"، ليست في ف[3]، ف[4]، ق 30.

[863] في مصادر تخريج الحديث: "فأبواه"، وفي رواية "حتى يكون أبواه"، ابن حجر، **فتح الباري** 251/3.

[864] عن أبي هريرة، في: ابن حنبل، **المسند** 185/15، الرقم 9317؛ الطيالسي، **المسند** 179/4، الرقم 2555؛ وورد بزيادة في: ابن حنبل، **المسند** 104/12، الرقم 7181، 138/13، الرقم 7712، 206/13، الرقم 7795؛ البخاري، **الصحيح** 334، الرقم 1385 (كتاب الجنائز، باب ما قيل في أولاد المشركين)؛ مسلم، **الصحيح** 2047/4، الرقم 2658 (كتاب القدر)؛ البيهقي، **شعب** 183/1-184 (وفيه تعليق للشافعي)؛ أبو الليث السّمرقندي، **شرح** 168.

[865] "المؤمنين"، ليست في ف[3].

[866] والمسألة مختلف فيها عند علماء الحنفية، قارن بـ: أبو شكور السّالمي، **التمهيد** 64-65؛ البزدوي، **أصول** 239؛ أبو معين النَّسفي، **بحر الكلام** 177؛ الصّابوني، **الكفاية** 307؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 886/2-887.

[867] ف[4]، ق 30، س 128-129: "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ..."، ثم وصله بحديث "رفع القلم"، وانظر في حديث "رفع عن أمتي الخطأ"، ابن ماجة، **السنن** 659/1، الرقم 2045، بلفظ "إن الله وضع ..." (عن عطاء عن ابن عباس، كتاب الطلاق، باب طلاق المكره)؛ الطبراني، **المعجم الكبير** 133/11، الرقم 11274 (العلاف عن ابن عباس)؛ الطحاوي، **شرح معاني الآثار** 95/3، الرقم 4649 (ابن عُمير عن ابن عباس).

[868] م: "يحتلم"، وانظر، أبو داود، **السنن** 452/6-454، الأرقام 4399-4401 (كتاب الحدود، باب في المجنون)؛ ابن ماجة، **السنن** 658/1، الرقم 2041 (كتاب الطلاق، باب طلاق المعتوه)؛ الدارمي، **المسند** 549، الرقم 2478 (كتاب الحدود، باب رفع القلم)؛ الترمذي، **الجامع** 32/4، الرقم 1423 (كتاب الحدود، باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحدّ)؛ النسائي، **السنن** 487/6، الرقم 7305 وما بعده (كتاب الحدود، باب المجنونة تصيب الحدّ).

[869] <>، ليست في م، ووردت باختلاف في اللفظ في ف[4]، ق 29.

[870] ب، ف[3]: "غنية"، والجملة الأخيرة ليست في ت، ف[2].

23/21). اعلم وتيقّن أن [ر: 25ب] السعيدَ قد يَشقى والشقيَّ قد يسعد[846]، لأنه لو لم يكن كذلك لم ينفع المطيع طاعتُه ولا يضر العاصي معصيته، وكان الكفار [ف$^{1}$: 24أ] معذورين. فالدليل على صحة ما قلنا كتابُ الله تعالى وإخبار رسوله، صلى الله عليه وسلم. أما الكتاب[847]، [ف]ـقوله تعالى ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، إلى قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ [ف$^{3}$: 174ب] يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ [م: 40ب] الْحِسَابِ﴾ (الرعد 39/13-41)، وقوله تعالى ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ (البروج 15/85-16)[848]، وقوله تعالى ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (يس 82/36)[849]. وأما إخبار الرسول[850]، صلى الله عليه وسلّم: "إنَّ الرجلَ ليكون ما بينه وبين الجنة قدرُ شبرٍ فيجري على يده ذنب[851]" [ف$^{2}$: 42أ]، يعني كفر، "فيُختم عليه بالشقاوة، وإنَّ الرجلَ ليكون ما بينه وبين النار قدرُ شبرٍ فيجري على يده خير"، يعني إيمان، "فيُختم له بالسعادة"[852]. وعن عمر بن الخطاب، رضي الله تعالى عنه، أنه كان يدعو: "اللّهم إن كنت كتبت اسمي في ديوان الأشقياء فاصرف اسمي [ت: 48] يا ربّ إلى [ف$^{4}$: 28أ] ديوان[853] السعداء"[854]، وكذلك كان يدعو عبد الله بن مسعود، رضي الله عنه، مثلَ ذلك[855]. واعلم [ب: 19أ] أن الله تعالى لا يضيع أجر عمل عبدٍ أبدًا، لأنه وَعَدَ الجنةَ للمحسنين، فمن اجتهد *ولم يبتدع بشيء مما ذكرناه وكان من الفرقة الناجية وأحسن وعمل بالطاعة*[856] لا يظلمه ربُّه ولا يضيع أجر عمله، وذلك قوله تعالى ﴿مَّنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ (فصّلت 46/41)، وقوله تعالى ﴿فإنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ [ر: 26أ] أَجْرَ المُحْسنين﴾ (هود115/11)[857]. ومن قال: قد كان ما هو [ف$^{2}$: 42ب] كائن وجفَّ

---

[846] قارن بـ: أبو الليث السَّمرقندي، **شرح** 90-96؛ أبو مُعين النَّسَفي، **بحر الكلام** 81؛ وشيخ زاده، **نظم الفرائد** 46؛ وهي من مسائل الخلاف مع الأشاعرة، اللقاني، **هداية المريد** 556-561.

[847] ف$^{3}$: "على صحة ما قلنا قوله"؛ "وإخبار رسوله، صلى الله عليه وسلم"، ليست في ف$^{4}$، ق 29، س 126.

[848] هذه الآية ليست في م، ف$^{4}$، ق 29.

[849] م: "﴿فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون﴾" (يس 83/36).

[850] ف$^{3}$: "وقال رسول الله.."؛ ف$^{4}$: "وقال النبي صلى الله عليه وسلم".

[851] ف$^{4}$، ق 29: "فيجري على يديه شرّ".

[852] يشير بالمعنى إلى حديث ابن مسعود، البخاري، **الصّحيح** 1635، الرقم 6594 (كتاب القدر 1)؛ مسلم، **الصّحيح** 2036، الرقم 2643 (كتاب القدر، باب كيفية الخلق)؛ وانظر، يوسف فان أس، "مسألةُ الجبر والاستطاعة: دراسة في الحديث وعلم الكلام".

[853] ر: "فاصرف اسمي في"؛ م: "فاصرفه إلى ديوان..."؛ ف$^{4}$، ق 29: "اللهم يا رب ... فاصرفه إلى ديوان السعداء بفضلك يا رب".

[854] قارن بـ: الطبري، **تفسير** 561/13- 564 (عن مجاهد وعن عدد من الصحابة؛ الرعد 39/13)؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم** 196/2؛ أبو شَكور السّالِمي، **التمهيد** 301؛ شيخ زاده، **نظم** 47؛ وانظر قولًا مشابهًا عن عمر في البخاري، **التاريخ الكبير** 63/7، الرقم 288 (عصمة أبو عُكيمة).

[855] م: "بهذا الدعاء"؛ ف$^{4}$، ق 29: "وروي عن عبد الله بن مسعود مثل هذا"؛ انظر: الطبراني، **المعجم الكبير** 189/9، الرقم 8847.

[856] * *، ليست في م، ف$^{4}$، ق 29.

[857] الآية ليست في ف$^{4}$، ق 30.

يذهب في ليلة واحدة إلى بيت الله ويرجع[832]، فما يكون ذلك إلا لنبيّ، *فكيف يكون ذلك للأولياء؟ فقد كفر هذا القائل بهذا، فقل له: إن الخروج إلى بيت [م: 39ب] الله تعالى*[833] والرجوع منه لا يكون عظيمًا، ألا ترى أن النبي، عليه الصلاة والسلام، قد أُكرم بكرامة لم يُكرم بها أحد من الأولين والآخرين حيث أُسري به في ليلة واحدة من بيت الله الحرام إلى بيت المقدس ثم [ر: 25أ] عُرج به إلى السموات [ف$^{1}$: 23ب] السبع[834] وبلغ إلى ما شاء الله تعالى مسيرةَ أربعة آلاف سنة[835] في ليلة واحدة، فإن سار الولي في ليلة واحدة إلى بيت الله تعالى جاز[836] ذلك. فما قولك الكافرُ خيرٌ أم المؤمن خير[837]؟ بل المؤمن خير البتة. وقد وجدنا أن إبليس لعنه الله يسير في ساعة من المشرق [ف$^{2}$: 41أ] إلى المغرب وهو كافر، ولو سار مؤمن في ليلة واحدة [ب: 18ب] إلى بيت الله ويرجع ما يكون عجبًا، فاجتهد أنت يا منافق في ليلك ونهارك حتى تصير مثله وتدرك منزلته[838]، فإنه من أدرك هذه الكرامة[839] ما أدركها إلّا بطاعة الله [م: 40أ] تعالى وطاعة رسوله، فإذا لم تكن الكرامة للأولياء فلمن تكون؟ <إنما ينكر هذا الأحمق كراماتهم لأنه يظن أن ذلك هدم حجج الأنبياء وذلك لا يكون. [ت: 47] وهذا لا يخرج من إحدى الأحوال الثلاثة[840]: إما أن ينكر نصًا في الآيات من الكتّاب[841]، أو لم ينكر، فمن أنكرها فقد كفر أيضًا، وإن لم ينكر الآيات وآمن بها وقال إنهم كانوا أنبياء، *فقد كفر أيضًا، وإن لم ينكر الآيات وآمن بها ولم يقل إنهم كانوا أنبياء*[842] صحّ عنده أن هذه الكرامة لغير الأنبياء>[843]. ففي هذا احتجاج كبير ولكنه يكفي ذلك للعاقل.

**(34) مسألة: وأما ما ذكرنا** [ف$^{2}$: 41ب] **أنه ينبغي له أن يعلم أن الله تعالى**[844] **فعل ما شاء ويفعل ما يشاء،** ويحكم ما يريد وليس لأحد عليه حكم[845] ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ [ف$^{4}$: 27ب] وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ (الأنبياء

---

[832] ف$^{4}$، ق 28: يتصل النص بخبر الإسراء الذي سوف يرد بعد سطرين.

[833] * *، ليست في ت، واضطرب النص في ب، واختلفت المفردات قليلا في م.

[834] ف$^{4}$، ق 28: "أسري به للسموات السبع وبلغ...".

[835] م: "أربعة عشر ألف سنة فأي كرامة أعظم من هذا"، ف$^{4}$، ق 29: "أربعة آلاف سنة ورجع فهل كرامة أعظم من هذه".

[836] ت: "فإن سار الولي في ليلة واحدة جاز إلى بيت الله"، والجملة ليست في ف$^{4}$، ق 29.

[837] ب: "فكما قيل الكافر أم المؤمن خير"، ف$^{4}$، ق 29: "وأيضا يقال للمخالف: المؤمن خير أم الكافر فإنّا وجدنا من كان يسير من الكفار في ساعة واحدة من المشرق إلى المغرب وهو إبليس لعنه الله، فإذا كان الكافر هكذا لِمَ تنكر كرامة الأولياء وهذا كفاية للعاقل".

[838] تختلف صياغة الجملة في م: "فوجدنا من يسير في ساعة واحدة من المشرق إلى المغرب وهو كافر مثل إبليس وما أشبهه، فإن سار أحد من المؤمنين في ليلة إلى بيت الله ورجع ووجد في موضع رزقًا فأكله فما ضرّك أنت يا ضال؟ واجتهد في ليلك ونهارك حتى تصير مثله".

[839] ب: "المنزلة".

[840] هنا يستكمل نص ف$^{3}$، ف$^{4}$، ق 28، س 123: "عن أحد أحوال ثلاثة".

[841] ف$^{3}$ : "في القرآن".

[842] * *، ليست في ت، ف$^{4}$، ق 28: "ولم يقل أنبياء" ثم ضبّب عليها وكتب "ولكن يقول كانوا هم أنبياء".

[843] <>، وردت في المقطع الأول من هذه المسألة في م، ف$^{4}$، ق 27-28.

[844] م: "أن الله تعالى يصير السعيد شقي بعدله ويصير الشقي سعيدا بفضله، له الحكم".

[845] م: "له الحكم وليس لأحد عليه حكم بل يفعل الله ما يشاء..."،ف$^{3}$: "ويحكم ما يريد له الحكم وليس لأحد عليه حكم"، ف$^{4}$، ق 29: "ما شاء فعل وما شاء يفعل".

تعالى إخبارًا عنها ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾[816]، وهي لم تكن من الأولياء ولم يكن عيسى، عليه السلام، في ذلك الوقت [م: 38ب]. فإذا أكرم الله تعالى أولياءه[817] فمن أنت يا منافق؟ <فمن أنكر كرامةَ الأولياء فهو ضال منافق مبتدع وليس هو على الحق. ففي هذا كفاية لمن له عقل وفهم>[818].

**ثم أردفتُ** دليلًا آخر في ذكر أصحاب^[819] الكهف وقصتهم[820]، فكانوا سبعةَ نفر ومعهم كلبهم اسمه قطمير[821]، وكانوا بعد عيسى، عليه السلام، بثمانين سنة، وكانوا على دين عيسى، عليه السلام، فأكرمهم الله تعالى وألقى عليهم النوم [ف1: 23أ] فلبثوا في كهفهم ثلاثَ مائة سنةً وتسعَ سنين نائمين ﴿وَكَلْبُهُم بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ [ف2: 40أ] بِالْوَصِيدِ﴾ (الكهف 18/18)، فلما نبّهم[822] [ر: 24ب] الله تعالى من ذلك النوم وجدوا ما كان معهم من الطعام[823] حاضرًا، فأكرمهم الله تعالى باستقامتهم على دين عيسى، عليه السلام، وكانوا قد هربوا من ملكهم الذي اسمه دقيانوس[824]، لعنه الله، فذلك قوله تعالى ﴿وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِئَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾ (الكهف 25/18)، [م: 39أ] وهم لم يكونوا في زمانِ نبيٍّ[825] ولكنهم كانوا على أثر عيسى، عليه السلام، [ت: 46] بعده بثمانين سنة[826]. فلما جاز أن يكون للأولين كرامة يجوز أن يكون لأمة محمد، صلى الله عليه [ف4: 27أ] وسلم، كرامة. *وفاجر هذه الأمة الذي لم يبتدع خيرٌ[827] من عابد بني إسرائيل*[828] لقوله عز وجل ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ للناس﴾ (آل عمران 110/3)، *فإن كان هذا المغرور أنكر وزعم أن هذه الكرامة لم تكن[829]، فقد كفر بالله وبالقرآن[830]، فينبغي له أن يقرَّ أنّ لهذه الأمة كرامةً، وأن هذه الكرامة لأجل محمد، صلى الله عليه وسلم، [ف2: 40ب] فإن قال المغرور*[831]: إن هذا الذي يقال إن فلانًا

[816] يحذف عددًا من الأسطر في ف3، وصولًا إلى أصحاب الكهف.
[817] م: "عبده".
[818] <>، لم يرد في م؛ وهنا تنتهي هذه المسألة في ب، ثم أفرد ذكر أصحاب الكهف في مسألة مستقلة.
[819] ^ ^، ليست في ف4، ق 28، س 124-125.
[820] ف4، ق 28: "وكذلك في قصة أهل الكهف أكرمهم الله تعالى ولم يكونوا أنبياء"؛ م: "ألا ترى أن الله تعالى ذكر"؛ ف3: "ومثل أصحاب الكهف وقصتهم معلومة، فلما جاز أن يكون كرامة لأمم الماضية يجوز أن يكون لأمة محمد، ع م، كرامة لهم خير من الأمم الماضية لقوله تعالى ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾"، ثم حذف نصًا طويلًا حتى وصل إلى تعداد أحوال من أنكر الكرامات.
[821] ابن أبي حاتم، **التفسير** 2352/7؛ السّمرقندي، **بحر العلوم** 295/2.
[822] ر، ب، ف2: "انتبهم"؛ م: "أيقظهم".
[823] م: كلمة رسمها "بهيشة"، ولعلها "بهيئته".
[824] الطبري، **تفسير** 163/15؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم** 290/2؛ واسم الامبراطور (Decius, 249–251 A. D.) في المصادر: Grysa, “The Legend,” 45.
[825] ب: "وهم لم يكونوا نبيًا من الأنبياء"؛ م:"ولم يكونوا أنبياء ولا في زمان نبي".
[826] "ثمانين سنة"، لم ترد في م. قارن بـ Paret, “Aṣḥāb al-kahf,” in *EI*$^2$ i (1986), 691; Grysa, “The Legend,” 47-8.
[827] ر: "وفاجر هذه الأمة لم يبتدع خير من"؛ ت، ف2: "وفاجر هذه خير من"؛ م: "وفاجر هذه الأمّة خير من".
[828] * *، ليست في ف4، ق 28.
[829] ت: "زعم إلى هذه الأمة كرامة وأن هذه الكرامة لم تكن".
[830] لم يذكر القرآن في م.
[831] * *، ليست في ف4، ق 28، وفيهما "فإن قال المخالف إن فلانا ...".

فكان هذا آصف بن برخيا[802]، وهو من الأولياء من قوم سليمان بن داود، عليهما السلام، <وليس من الأنبياء. فلما جاز أن يكونَ في قوم سليمان، عليه السلام، كرامةُ الأولياء، جاز أن يكون في أُمة محمد، صلى الله عليه وسلم، كراماتُ الأولياء، لأن محمدًا، صلى الله عليه وسلم، أفضل من سليمان، وأمتُه أفضل[803] من أمة سليمان *لقوله تعالى ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ الآية (آل عمران 110/3)*[804]. فإن قال هذا المغرور[805]: إن تلك الكرامة كانت من قِبَل سليمان، فقل له: إن هذه الكرامة أيضًا من قِبل محمد عليه السلام وعلى كافة الأنبياء>[806]. قال الله تعالى ﴿وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا﴾ (مريم 25/19)، جعل اللهُ تعالى الشجرةَ اليابسةَ خضراءَ وأخرج منها رُطباً في تلك [ف²: 39أ] الساعة[807] [م: 38أ]، وكانت تلك الكرامةُ كرامةً لمريم [ف¹: 22ب]، عليها السلام، وهي ما كانت من الأنبياء بلا شك ولا اختلاف[808]، <ولا يقال إنّ تلك الكرامةَ لغيرها، وقال تعالى ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا [ر: 24أ] قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللهِ إِنَّ اللهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (آل عمران 37/3)، ^فإن قيل إن تلك الكرامةَ ما كانت لمريمَ، بل كانت لعيسى، عليه السلام[809]، لأنها كانت وضعته في تلك الساعة، *فقل إنْ كانت تلك الكرامة لعيسى، عليه السلام،*[810] فما تقول في [ت: 45] الكرامة الأخرى[811]: التي كانت في محرابها *تعبد الله تعالى في منزلها وبابه دائمًا مغلقٌ ومفتاحه في منزل زكريا، عليه السلام، وهو كان يفتح الباب*[812]>[813] وكلما دخل عليها زكريا في الشتاء وجد عندها ثمار[814] الصيف، وإذا دخل عليها زكريا في الصيف وجد [ف²: 39ب] عندها ثمارَ الشتاء[815]، كما قال الله تعالى إخبارًا عنه ﴿قَالَ يَا مَرْيَمُ [ب: 18أ] أَنَّىٰ لَكِ هَٰذَا﴾، قال تعالى يخبر عن جوابها ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، ثم قال

---

[802] السَّمرقندي، **بحر العلوم 496/2-497**؛ القشيري، **الرسالة 522**؛ الصابوني، **المنتقى 162**؛ التفتازاني، **شرح العقائد 316-318**؛ الصفّار البخاري، **تلخيص 811/2**؛ الصابوني، **الكفاية 308-311**؛ أبو معين النَّسَفي، **بحر الكلام 199**؛ البزدوي، **أصول الدين 236**؛ أبو يعلى الفرّاء، **المعتمد 161**؛ أبو البركات النَّسَفي، **شرح العمدة 268**؛ بهاء الدين زاده، **القول الفصل 364**؛ Gramlich, *Die Wunder*, 77-79.

[803] م، ف⁴، ق 28: "خير...خير" في الموضعَين.

[804] * *، ليست في ف⁴، ق 28

[805] ف⁴، ق 28: "قال المخالف".

[806] <>، ليست في ف³، ثم يقول: "مثل مريم رضي الله عنها..".

[807] ف⁴، ق 28: "أخرج الله من الشجرة اليابسة ثمرة"، ولم ترد فيهما ولا في م ب "في تلك الساعة"؛ وقارن بـ: الماتريدي، **تأويلات 263/3**؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم 322/2**؛ أبو معين النَّسَفي، **بحر الكلام 198**؛ محمود بن عثمان، **فردوس 67**.

[808] ف³: لم يذكر أنها لم تكن من الأنبياء؛ م: "وكانت صدّيقة"، ف⁴، ق 28: "وهي لم تكن نبية"؛ وقارن بـ: الصفّار البخاري، **تلخيص 165/1-166**؛ الصابوني، **المنتقى 182**؛ أبو البركات النَّسَفي، **شرح العمدة 269**؛ ويرى الماتريدية الذكورة شرطًا في النبوة بخلاف الأشاعرة، انظر، ابن كمال باشا، **مسائل الاختلاف 23**.

[809] يرى أبو معين النَّسَفي، **بحر الكلام 197-198**، أن هذا ما قالت به "المعتزلة والروافض والجهمية".

[810] * *، ليست في ر.

[811] القشيري، **الرسالة 526**.

[812] * *، ليست في ب.

[813] <>، ليست في ف³.

[814] ر: "رزقَ أثمار".

[815] الماتريدي، **تأويلات 288/1**؛ واللالكائي، **كرامات الأولياء 28-30**؛ وانظر، Gramlich, *Die Wunder*, 74-6.

**(32) مسألة**[792]**: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ أن مراتبَ الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام،**[793] **أعلى وأفضل من مراتب الأولياء**[794]، فهذا ظاهر لا يحتاج إلى حجّة لأن الأولياء[795] إنما وصلوا إلى مراتبهم بطاعة الله تعالى، وطاعة الأنبياء هي [ف4: 26أ] طاعة الله تعالى، فبيان ذلك قوله تعالى ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسولَ فَقَدْ أَطاعَ اللهَ﴾ (النساء 80/4)[796]، وقال تعالى ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْري مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهار﴾ (النساء 13/4)، وقال، صلى الله عليه وسلم: "أنا سيِّدُ ولد آدم ولا فَخر"[797]، وقال، عليه الصلاة والسلام [ف2: 38أ]: "لما أُسري بي إلى السماء فوضعت أنا في كفة وأُمتي كلّها في كفة فوزنتها، ثم وضع بمكاني أبو بكر في كفة وأُمتي في كفة فوزنها، ثم وضع [ف3: 188أ] بمكان أبي بكر عمرُ في كفة وأُمتي في كفة فوزنها [م: 37أ]، ثم وضع بمكان عمر عثمانُ في كفة وأُمتي في كفة [ف1: 22أ] فوزنهم، ثم وضع مكان عثمان عليٌّ في كفة وأُمتي في كفة فوزنهم عليّ"[798]، [ب: 17ب] رضي الله تعالى عنهم أجمعين. وفي هذا الباب احتجاجاتٌ كثيرة من الآيات والأخبار[799]، <لكنّ القليل يدلُّ على الكثير، وإنما يُحتاج إلى الاحتجاجات الكثيرة في أمر مشكل، فهذا أمرٌ ظاهر. فمن قال: إنّ مراتب الأولياء فوق [ر: 23ب] مراتب الأنبياء، أو يرى ذلك أن الفريقَين مراتبهم مستوية صار مبتدعًا كافراً[800]، ففي هذا الباب كفاية لأولي الألباب>.

**(33) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يقرّ بكرامات** [ت: 43] **الأولياء**[801]، لأن الله تعالى [ف2: 38ب] قال ﴿قَالَ الَّذي عِندَهُ [ف4: 27أ] عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتيكَ بِهِ قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ (النّمل 40/27)،

---

[792] انظر، الغزنوي، **أصول** 162-165؛ أبو البركات النَّسَفي، **شرح العمدة** 456؛ وانظر، ابن تيمية، **الفتاوى** 221/11-223؛ أبو بكر الرازي، **شرح بدء الأمالي** 290.

[793] النص في ف4، ق أقصر.

[794] م: "فمن قال إن للأولياء مرتبة لا تكون تلك المرتبة للأنبياء، أو قال [م: 36ب] إن للأولياء مرتبة مثل مرتبة الأنبياء كان مبتدعا ضالا"؛ ف4، ق 27: "فمن قال ان الأولياء مراتبهم أعلى من مراتب الأنبياء صار مبتدع يسمّى كرّاميًا لأن الأولياء لا يبلغون إلى مراتب..."؛ وفي س 119: ".. ويسمى كرّاميا ومعتزليا..."؛ وفيها: "صار مبتدعًا يسمى كراميًا"؛ ولعل الإشارة إلى ما نُسب إلى قوم من الكرّامية أن في الأولياء من هو أفضل من بعض الأنبياء، البغدادي، **أصول الدين** 167؛ van Ess, *Ungenützte Texte*, 25.

[795] م: "لأن الأولياء لا يبلّغون الرسالة ولا يبلغون مراتبهم إلّا بعد طاعة الله ورسوله".

[796] تأخرت هذه الآية في م، ووردت الآية التالية مكانها ﴿ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين﴾ (النساء 69/4).

[797] لم يرد الحديث في ف3، وهنا تنتهي المسألة في ف4، ق 27؛ وانظر في حديث "أنا سيد ولد آدم"، الترمذي، **الجامع** 308/5، الرقم 3148 (عن أبي سعيد الخدري، تفسير القرآن، الباب 18)؛ ابن ماجة، **السنن** 1440/2، الرقم 4308 (عن أبي سعيد الخدري، كتاب الزهد)؛ وانظر، ابن حنبل، **المسند** 330/4، الرقم 2546، 427/4، الرقم 2692 (كلاهما عن ابن عبّاس)، 10/17، الرقم 10987 (عن أبي سعيد)؛ ابن ابي العز، **شرح** 159-160.

[798] قارن بـ: ابن حنبل، **المسند**338/9، الرقم 5469، وليس فيه ذكر لعلي.

[799] م: ختم المسألة بقوله: "ولكن لا حاجة فيها لظهورها"، ولم يذكر ما يلي بين <>.

[800] لم ترد هذه الجملة في ف3.

[801] ف3: "ويراها حقا"، ولم ترد الآية في ف3، م: "فإن من أنكر كرامة الأولياء صار مبتدعا ضالا"؛ ف4، ق 27-28: تأخّر النص التالي إلى آخر المسألة، وورد في هذا الموضع ختام المسألة "لأن من أنكر كرامة الأولياء فهو مبتدع، ومن أنكر كرامة الأولياء وهو يظن أن في ذلك هدم معجزات الأنبياء...".

رؤيته[777]"[778]. *وفي رواية "لا تضاهون[779]"*[780]. <فاعلم يقيناً أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة بلا شبهة[781] ولا كيف كما يرى الرجل القمر ليلة البدر، فهل كان أحدكم يشك في البدر إذا نظر إليه أنه ليس بقمر؟ كذلك المؤمنون يَرَوْن ربهم [ف[1]: 21ب] ولا يشكّون فيه أنه ليس بالرب، كما إنّ المؤمنين عرفوا ربهم بلا مثل ولا كيف[782]>.[783] *قال: حدثنا أبو الحسن [م: 36أ] قال، حدثنا أبو محمد قال[784]، حدثنا أبو يعقوب قال، حدثنا الربيع بن حسان قال، حدثنا يحيى بن عبد الغفار الكَشّي[785]، عن خلف بن أيوب، عن إسرائيل، عن وهب[786] عن ابن عمر، رضي الله عنهما، عن النبيّ، صلى الله عليه وسلم، أنه قال: "إنّ أدنى أهل الجنة منزلةً ينظر إلى[787] قصوره ونعيمه [ف[2]: 37ب] وخيامه وخدمه مسيرة ألف سنة، وأكرمهم الله، عز وجل، بالنظر إلى[788] وجهه غدوةً وعشية، ثم تلا ابن عمر الآية [ر:23أ]، رضي الله عنهما، [ت: 43] ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾"[789]، <ومن أنكر الرؤية[790] فهو ضال مبتدع*>[791]. ففي هذا كفاية لمن كان له عقل أو بصر أو لب.

---

[777] "لا تضامون في رؤيته"، ليست في ب.

[778] الحميدي، **المسند** 350، الرقم 799؛ ابن حنبل، **المسند** 526/31، الرقم 19190؛ البخاري، **الصحيح** 143، الرقم 554 (باب فضل صلاة العصر)، و1834، الرقم 7434 وما بعه (كتاب التوحيد)؛ مسلم، **الصحيح** 439/1، الرقم 633 (باب فضل صلاتي الصبح والعصر)؛ عبد الله بن أحمد بن حنبل، **السنة** 229-230، الرقم 412؛ ابن أبي عاصم، **السنة** 69-70، الرقمان 444 و445 (لا تضارون)؛ ابن خزيمة، **كتاب التوحيد** 173-179؛ السَّمرقندي، **التوحيد** 144؛ اللامشي، **التمهيد** 81، الرقم 92؛ الصابوني، **الكفاية** 156.

[779] ف[2]: "تضارون".

[780] * *، ليست في م، ف[4]، ق27؛ انظر، البخاري، **الصحيح**147، الرقم 572 (باب فضل صلاة الفجر).

[781] ر: "شبيه"؛ ف[2]: "شبه".

[782] ب: "وكذلك أنهم يرون ربهم بلا كيف ولا مثل".

[783] <>، ليست في م، ف[4]، ق 27.

[784] في م: "قال حدثنا ابو القاسم".

[785] وقد ورد بنسبة "الكشاني" فيما تقدّم ص 91، الهامش 77.

[786] لم يرد اسم وهب في السند في م، ف[2]، والاسم غير واضح في ف[1]، ف[4]، ق 27: "أخبرنا الثقات بإسنادهم عن ابن عمر...".

[787] ر: "ينظرون"، ابن حنبل: "الذي ينظر إلى".

[788] وذكر آخر الحديث في م: "وأكرمهم على الله عز وجل من ينظر..."؛ وفي ف[4]، ق 27، س 115: "أكرمكم على الله في الجنة من ينظر وجهه غدوة وعشيا، ثم تلا قوله ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾، وهذا كفاية للعاقل".

[789] ابن حنبل، **المسند** 229/9، الرقم 5317 (إسرائيل عن ثوير عن ابن عمر)؛ الترمذي، **الجامع** 688/4، الرقم 2553 (كتاب صفة الجنة، الباب 17).

[790] زاد في ب: "يوم القيامة".

[791] <>، ليست في م.

يجوز ذلك، فدلّ على أنّ غضبَ الله سوى النار، ورضاه سوى الجنة. [ر: 22أ] <فمن أنكر ذلك وقال: إن غضبَه هو النار، ورضاه هو الجنة [ت: 41]، فهو مبتدع ضال. ثم إن الله تعالى يغضب [ف$^{2}$: 36أ] ويرضى بخلاف غضب الخلق ورضائهم، لأنه يغضب اقتدارًا وتجبّرًا كما يريد، له الخلق والأمر، ورضاه عفوٌ وحلم وكرم وجود[764]، ولا رادَّ لأمره وهو الواحد القهّار، أمره كلمح البصر[765] وأمره في خلقه نافذ[766]، ونحن نرضى ونغضب فيغيّرنا عن حالنا، وإرادتنا تقلّبُنا في الغضب والرضا، فلغضبنا بداية ونهاية ولرضانا بداية ونهاية، وهو تعالى منزّهٌ عن ذلك، لا يعلم ما هو إلّا هو، وهذا فيه كفاية للمؤمنين. والله تعالى لا يغيّره شيء عن حاله، لأنّا نحن وما منّا من الخير والشر مخلوق يجوز علينا التغير، على كل مخلوق. وإنّ [ف$^{1}$: 21أ] غضبَ الله تعالى ورضاه صفتُه، والله تعالى بجميع صفاته غير [ب: 17أ] مخلوق، ولذلك لا يغيّره شيء عن حاله. والجنة والنار مخلوقتان، فكل من هو مخلوق لا يكون صفة الله تعالى، فالنار تُستوجب [ف$^{2}$: 36ب] بغضب الله والجنة تُستوجب برضاه تعالى، فمن أنكر هذا فهو ضال مبتدع. فهذا كفاية لمن له عقل>[767].

**(31) مسألة: وأما[768]ما ذكرنا أنه ينبغي له أن يُقرَّ أن أهل الجنة يَرَوْن ربَّهم** [م: 35ب] **يوم القيامة بلا مثل[769] ولا كيف[770]**، *فاعلم أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة بلا شبه ولا مثال[771] كما يرى الرجل القمرَ ليلة البدر[772]، فهل يشك أحد إذا نظر أنه ليس بقمر؟ فكذلك المؤمنون يرون [ر: 22ب] ربهم رؤية حق لا يشكّون أنه ربهم، [ت: 42] كما إن المؤمنين عرفوا ربهم بلا مثل ولا كيف. فمن أنكر رؤية الله تعالى يوم القيامة وقال: لا يرون بعين الرأس ولكن بعين القلب[773]، فهو ضال مبتدع*[774]، لقوله تعالى ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (يونس 26/10)، ففسر [ف$^{4}$: 25ب] هذه الزيادة أبو بكر الصديق رضي الله عنه[775]: "هي رؤية الله تعالى"[776]. وقوله تعالى ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ [ف$^{2}$: 37أ] نَّاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ الآية (القيامة 23-22/75). وقال، صلى الله عليه وسلم: "إنّكم ستَرَوْن ربَّكم كما تَرَوْن القمرَ ليلة البدر لا تضامّون في

---

[764] في المخطوطات: "عفوا وحلما وكرمًا وجودا".
[765] إشارة إلى سورة النحل 77/16.
[766] انظر السّمرقندي، **بحر العلوم** 546/1 (تفسير الأعراف 54/7).
[767] <>، ليست في م، وهو على أي حال معنى مكرر في أغلبه.
[768] لم ترد هذه المسألة في ف$^{3}$، انظر الجدول المقارن في المقدمة 1.4.3.
[769] م: "شك"؛ ف$^{4}$، ق 26، س 114: "يرون الله تعالى بلا مثال ولا كيف".
[770] في مسألة "بلا كيف" فيما خصّ الرؤية، قارن بـ: الماتريدي، **التوحيد** 151؛ مجهول، **شرح كتاب جُمل من أصول الدين** 168-172؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 266؛ اللامشي، **التمهيد** 86؛ أبو مُعين النَّسَفي، **بحر الكلام** 125-127؛ أبو البركات النَّسَفي، **شرح** 214 وما بعدها؛ Brodersen, *Der unbekannte kalām*, 390-44.
[771] م: "ولا مثال كيف" ؛ ف$^{4}$، ق 26، س 114: "في الجنة بلا شبه ولا شك".
[772] انظر في حديث "الرؤية"، الأشعري، **رسالة** 237-238؛ **مقالات** 292؛ **الإبانة** 25-38؛ ابن حبان، **الصحيح** 1302، الرقم 7399 (رؤية المؤمنين ربهم)، والهامش 685 فيما يلي.
[773] قارن بـ: الأشعري، **مقالات** 216.
[774] * *، ليست في ب.
[775] ف$^{4}$، ق27: "ففسر أصحاب رسول الله صلّى الله تعالى عليه...".
[776] الطبري، **تفسير** 156/12-157؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم** 95/2.

**(30) مسألة: أما ما ذكرنا أنه ينبغي له أنْ يعلم أن الله تعالى يغضب ويرضى**[750]، ولا يقول إنّ غضبَ الله هو النار ورضاه الجنة، *فمن قال ذلك فهو مبتدع. اعلم أن لله غضباً ورضاء وليس غضبه ورضاه كغضبنا ورضانا، لأن الغضب والرضا إذا دخلا فينا غيّرانا عن حالنا، وغضب الله تعالى ورضاه لا يغيّره عن حاله، لأن أنفسَنا وما مِنّا من خيرٍ وشرٍّ فهو مخلوق[751]، والله تعالى بجميع صفاته غيرُ [م: 34ب] مخلوق [ف2: 35أ] وغضبُه ورضاه وصفتُه ليست بمخلوقة[752]. والجنة والنار مخلوقتان، وكل شيء هو مخلوق فلا يكون صفةً للخالق. [ر: 21ب // ف4: 25أ] والنار تُستَوجب بغضب الله تعالى، والجنة تُستَوجب برضاء الله تعالى،*[753]ج لقوله تعالى [ت: 40] ﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (المائدة 119/5)[754]، <فلذلك ذكر الجنةَ وحدَها والرضا وحدَه، وقال تعالى ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ *وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ (التوبة 21/9)*[755]، وقال تعالى ﴿وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (التوبة 72/9)، وقال الله تعالى ﴿رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ﴾ (التوبة 100/9). فلذلك ذكر الرِّضا على حِدة والجنة على حِدَةٍ>[756]، وفي الغضب قوله تعالى ﴿وَمَن [ف1: 20ب] يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا[757] فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ الآية (النّساء 93/4)، [ف2: 35ب] *وقوله [م: 35أ] تعالى ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ﴾ (الفتح 6/48)*[758]،[759] فذكر اللهُ تعالى الغضبَ على حدةٍ والنارَ على حدةٍ.[760]

ومن وجوه الأحكام لو أن رجلاً نفى ولده[761] وقال لامرأته: "ليس هذا الولد مني، وأنت أتيت به من الزنا"، وليس على ذلك شهود تشهد له، أيُّ شيءٍ يجب عليه؟ أليس يجب عليه أن يحلف بالله أربعة أيْمان، ثم يحلف الخامسة ﴿أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (النور 7/24)، ثم تحلف المرأة أربعة أيمان، فإن حلفت وقالت في الخامسة بمكان "غضب الله"، "نار الله[762] عليها إن كان من الصادقين"[763]، هل يجوز ذلك؟ بل لا

[750] في **الفقه الأكبر** 6: "وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف"؛ وأبو حنيفة [جمعه أبو مطيع البلخي]، **الفقه الأبسط** 57؛ أبو الليث السَّمرقندي، **شرح** 198-199؛ وقارن بـ: الغزنوي، **أصول** 226؛ أبو بكر الرازي، **شرح بدء الأمالي** 86.

[751] م: "مخلوق متُغير".

[752] قارن بـ: أبو مُعين النَّسَفي، **بحر الكلام** 222.

[753] * *، ليست في ب؛ وفي ف3: "بل يقول إن غضب الله غير النار ورضاءه غير الجنة، يعلم ذلك بالكتاب والعقل ووجه الحكم، أما الكتاب فقوله"؛ وانظر الرّازي، **شرح بدء الأمالي** 87.

[754] ف4، ق 26، س 114: "﴿ورضوان من الله أكبر﴾، الآية".

[755] لم ترد هاتان الآيتان في ق 26، كما أن النص هناك أقصر.

[756] <>، ليست في ف4، ق 26، س 114.

[757] من هنا يبتدئ اقتباس الآية في ب.

[758] * *، ليست في ب.

[759] ف4، ق 26، س 114: "وهذا كفاية للعاقل"، وتنتهي المسألة.

[760] ف3: "أما وجوه العقل أن غضبنا ورضاءنا ليس كغضب الله ورضائه لأن الغضب والرضا إذا دخل فينا غيرنا عن حالنا وارادتنا.."، ثم يورد النص إلى آخر المسألة، ليعود فيذكر "وجوه الأحكام".

[761] "نفى ولده"، ليست في ف3.

[762] ليست في ت، م.

[763] إشارة إلى تتمة الآية من سورة النور 9/24 ﴿والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين﴾.

تطعن فيه ولا في عليّ بن أبي طالب[734]، رضي الله عنهما، ولا تقل فيهما إلا خيرًا كيلا يفسد دينُك[735]. <فمن أنكر فضله بعدهما فهو ضال مبتدع. ففي هذا كفاية لمن كان له عقل وفهم>[736].

**(28) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ أنه لم يكن أحدٌ من جميع الأمة[737] بعد أبي بكر وعمر وعثمان، رضي الله عنهم، أفضل من عليّ بن أبي طالب،** رضي الله عنه، ويراه بعد عثمان خليفةً على الحق. وفضله بيّنٌ[738] في قول الله عز وجل[739] ﴿مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ [ف2: 34أ] وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾، يعني أبا بكر، رضي الله عنه، ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾، يعني عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾، يعني عثمان بن عفان، رضي الله عنه، ﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ (الفتح 29/48)، يعني علي بن أبي طالب[740]، رضي الله عنه، وعن أصحاب رسول الله أجمعين. [ر: 21أ] فما أبيَنَ فضلَه، فانظر لا تقول فيهم إلّا خيرًا[741]، *فمن أنكر هذا فهو [ت: 39] ضال مبتدع. ففي هذا كفاية لمن كان له عقل.*[742]

**(29) مسألة: وأما ما ذكرنا** [م: 34أ] **أنه ينبغي أن لا يطعنَ[743] في أحدٍ من أصحاب النبي** [ف4: 24ب]**، صلى الله عليه وسلم، ولا *يقع فيهم،** فَمَن وقع فيهم فقد ابتدع، فلا يقول فيهم إلّا خيرًا*[744] لقوله، عليه الصلاة والسلام، "أصحابي كالنجوم فبأيهم[745] اقتديتم اهتديتم"[746]، وقال، صلى الله عليه وسلّم: "من أبغض الأربعة فهو منافق"[747]،[748] يعني أبا بكر وعمر وعثمان وعليًا، رضي الله تعالى عنهم. *وقال، عليه الصلاة والسلام [ف2: 34ب]: "من طعن في واحد من أصحابي فهو [ف1: 20أ] منافق"، وبيان نفاقه أنْ يطعنَ في أصحاب رسول الله، صلى الله عليه وسلم، ورضي الله عنهم أجمعين. فانظر أن لا تطعن فيهم ولا تذكرهم إلّا بخير، فمن طعن في واحدٍ منهم فهو ضال مبتدع ولا تجوز الصلاة [ب: 16ب] خلفه. ففي هذا كفاية لمن نوّر الله قلبه.*[749]

---

[734] في م: "الآخرين"، بدلا من علي بن أبي طالب، ف4، ق 25، س 110: "وانظر لا تقولن فيهم إلا خيرا لكيلا تلعن وهذا كفاية".
[735] ق 25: "ثم قال لا تنطقوا فيهم ولا تقولنّ إلا خيرًا كيلا تشقوا".
[736] <>، ليست في م، ف4، ق.
[737] في م: "ولا في اصحابه واهل بيته"، ف4، ق 25، س 111: "في هذه الأمة ولا في الصحابة ...".
[738] ف4، ق 25: "مبين"، ب، ف2: "فبان فضله".
[739] ت، ر، م، ف1، ف2: "وذكرناه في المسألة الأولى، قال الله تعالى"، ولم يرد ذكر سابق لهذا الموضوع.
[740] السَّمرقندي، **بحر العلوم** 259/3، والبغوي، **تفسير** 325/7 (سورة الفتح 29/48)، "وروي عن مبارك بن فضالة عن الحسن".
[741] ف3: لم ترد الجملة الأخيرة، بل كتب :"وقال، ع م، هذه [ثم ينتقل إلى الهامش الأيمن] الأمة بعد نبينا أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي فمن أنكر ذلك فهو ضال مبتدع ففي هذا.."، "فما أبين فضله"، ليست في ف4، ق 25، وفيهما "لكيلا تلعن".
[742] * *، ليست في م.
[743] ف4، ق 26، س 112: "ينطق".
[744] ف3: "ولا يتكلم فيهم إلا خيرًا"، ف4، ق 26، س 112: "فمن وقع فيهم فإنه ضال مبتدع".
[745] ب: "بأيهم"، ووردت الصيغتان في المصادر.
[746] الخلال، **السنة** 481/2، الخلال، **المنتخب** 143، الدارقطني، **المؤتلف والمختلف** 1778/4، ابن عبد البر، **جامع** 91/2، بسند الحارث بن غصين عن الأعمش عن سفيان عن جابر، قال: "هذا إسناد لا تقوم به حجّة"، السالمي، **التمهيد** 180.
[747] ف4، ق 26، س 112: "أصحابي" بدلًا من "الأربعة"، قارن بـ: ابن عساكر، **تاريخ** 129/39.
[748] هنا ينتهي النص في ف4، ق 26، واختلف ترتيب الأحاديث في ف3.
[749] * *، ليست في م.

**(26) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلم أنه لم يكن أحدٌ من جميع الأمة**[721] **بعد أبي بكر الصّديق، رضي الله عنه، أفضل من عمر** [ف[4]: 23ب]، رضي [م: 33أ] الله عنهما، ويراه خليفة حقًّا بعده[722]. فبان فضلُه في قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ **[ب: 16أ]** مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الأنفال 64/8)، [ف[2]: 33أ] وهو عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، *حين أيّده اللهُ به ففتح على يدَيه[723]. وقال، عليه الصلاة والسلام: "اقتدوا باللذين من بعدي"، يعني أبا بكر وعمر[724]، رضي الله تعالى عنهما*[725]، وقال، صلى الله عليه وسلّم: "لم تكن أُمة قبل أمتي إلّا وكان فيها محدَّث، فإن كان في أمتي محدَّثٌ فهو عمر، رضي الله عنه"[726].

*وقال **الفقيه**، رحمه الله: المحدَّث الذي تنطق الملائكة عن لسانه، وقال بعضهم: "هو الملهَم"[727]*[728]. وقال، عليه الصلاة والسلام: "إن لي [ر: 20ب] في السماء وزيرَين جبرائيل [ت: 38] وميكايل، عليهما السلام، ووزيرَين في الأرض هما أبو بكر وعمر"[729]، رضي الله عنهما. *فما أبيَنَ فضلهما، فمن أنكر ذلك فهو ضال مبتدع*[730]. ففي هذا كفاية لمن له عقل.

**(27) مسألة: وما ذكرنا أنه** [ف[3]: 187ب] **ينبغي له أن يعلمَ أنه لم يكن من جميع الأمة بعد أبي بكر وعمر، رضي الله** [ف[2]: 33ب] **عنهما، أفضل** [م: 33ب// ف[1]: 19ب] **من عثمان بن عفّان**، رضي الله عنه، ويراه بعد [ف[4]: 24أ] عمر خليفةً على الحق[731]. فبان فضله في قول النبي، صلى الله عليه وسلم، "إن أفضل هذه الأمة بعد نبيّها أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي"، رضي الله عنهم أجمعين[732]. *فما أبيَنَ فضله*[733]، فلا

---

[721] ر: "أصحابه"، ف[3]: "لم يكن أحد أفضل بعد أبي بكر من عمر رضي الله عنهما ويراه خليفة بعد أبي بكر، فمن أنكر ذلك فهو ضال ومبتدع"، وينتهي نص العلامة [أي المسألة].

[722] ف[4]، ق 24، س 109: "واعلم أنّ فضل عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد صح وبين بالكتاب والسنّة، أما الكتاب فقوله...".

[723] "حين أيّده اللهُ به ففتح على يديه"، لم ترد في م؛ والخبر فيالسّمرقندي، **بحر العلوم 25/2**.

[724] ابن حنبل، **فضائل الصحابة** 359، الرقم 526؛ الترمذي، **الجامع 609/5**، الرقم 3662 (كتاب المناقب، باب في مناقب أبي بكر وعمر)؛ ابن بطة، **الشرح والإبانة** 10؛ مجهول، **شرح كتاب جمل من أصول الدين** 205؛ البزدوي، **كنز الوصول** 236؛ وقارن بـ: الذهبي، **ميزان 142/1**.

[725] ليست في ف[4]، ق 25، س 109.

[726] ف[4]، ق 25، س 109: "ومحدث أمتي هو عمر"؛ وقارن بـ: ابن حنبل، **المسند 329/40**، الرقم 24285 (عن عائشة)؛ البخاري، **الصحيح**907، الرقم 3689 (عن أبي هريرة؛ فضائل أصحاب رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم)؛ مسلم، **الصحيح 1864/4**، الرقم 2398 (عن عائشة؛ كتاب فضائل الصحابة)؛ مجهول، **شرح كتاب جمل من أصول الدين** 198؛ الحكيم الترمذي، **سيرة الأولياء** 54؛ الخجندي، **الهادي** 292؛ سبط ابن الجوزي، **الجليس** 134.

[727] ف[1]: "المتكلم"؛ وورد الخبر عن ابن وهب في: مسلم، **الصحيح** 1864، الرقم 2398 (فضائل الصحابة).

[728] * *، ليست في ب، ف[4]، ق 25، س 109.

[729] بخلاف في اللفظ في ف[4]، ق 25، س 109؛ وانظر، الترمذي، **الجامع 616/5**، الرقم 3680 (كتاب المناقب، الباب 17)؛ بحشل، **تاريخ واسط** 185، 230؛ ابن بطة، **الشرح والإبانة** 14؛ ابن عساكر، **تاريخ 64/44**؛ أبو البركات النَّسَفي، **شرح العمدة** 515؛ البزّار، **البحر الزخّار 179/11**، الرقم 4919.

[730] * *، ليست في م، ف[4]، ق 25، س 109.

[731] ف[3]: يختصر وترد المسألة في سطر واحد، م: "حقا بعدهما خليفة"؛ ف[4]، ق25: ".. في هذه الأمة بعد أبي بكر وعمر، رضي الله عنهما،أفضلمن عثمان بن عفّان ويراه بعدهما حقًّا".

[732] ف[4]، ق 25: "إن أفضل هذه الأمة بعدي ..."؛ وفي ابن أبي زمنين، **أصول السنة** 270: "ومن قول أهل السنة: إنّ أفضل هذه الأمة بعد نبيّنا، صلّى الله عليه وسلّم، أبو بكر وعمر وأفضل الناس بعدهما عثمان وعليّ".

[733] * *، ليست في ت، ف[2]؛ وفي م: "فانظر أن لا تطعن فيه".

وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد[708] وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجرّاح كلهم في الجنة"[709]. فمن طعن[710] في أحد من هؤلاء العشرة فهو ضال مبتدع. ففي هذا كفاية لمن كان له فهم.

**(25) مسألة:** [ف[4]: 23أ] **وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلمَ أنه لم يكن بعد[711] النبي، صلى الله عليه وسلم، أحدٌ من أصحابه ولا من أُمته أفضلَ من أبي بكر الصّديق**[712]، رضي الله تعالى عنه وأرضاه، ويراه بعد النبي، صلى الله عليه وسلم، خليفةً على الحقّ[713]. *واعلم أن فضلَ أبي بكر، رضي الله عنه، قد وضح وثبت[714] على جميع الأمة بالكتّاب والخبر. أما [ر: 20أ] الكتّاب*[715]، فقوله تعالى ﴿ثانيَ اثْنَيْنِ إذْ هُما في [ت: 36] الغَارِ إذْ يَقولُ لِصَاحِبِهِ لا تَحْزَن إنّ اللهَ مَعَنا﴾ (التوبة 40/9)[716]، وقوله تعالى [ف[1]: 19أ] ﴿لَا يَسْتَوِي مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن [ف[2]: 23ب] قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ﴾ الآية (الحديد 10/57)، فهو أبو بكر، رضي الله عنه، *وعمر بن الخطاب، رضي الله عنهما وأرضاهما، لأنّ أبا بكر، رضي الله عنه، أنفق، وعمر، رضي الله عنه، قاتل، وفتح الله تعالى على يديهما*[717]. وأما الخبرُ، [فـ]ـما روي عن النبي، صلى الله عليه وسلم، أنه قال[718]: "ما نفعني مالُ أحدكم مثل ما نفعني مالُ أبي بكر، رضي الله عنه"[719]. *وقد صحّ وبان فضل أبي بكر الصديق، رضي الله عنه، وأرضاه، عند جميع الأُمة بالكتّاب والسنة، فمن أنكر ذلك وجحد الآيات فهو كافر بالله تعالى*[720]. ففي هذا كفاية لأولي الألباب.

---

[708] ف[3]: "سعيد بن أبي وقاص وسعد بن زيد"، واختلف لفظ الحديث في ف[4]، ق 24، س 107-108: في بعض الكلمات وليس في الأسماء، وفيهما: "وسعد وسعيد"؛ وهما سعد بن أبي وقّاص (ابن عبد البرّ، **الاستيعاب** 606/2، الرقم 963)، وسعيد بن زيد بن نفيل (**الاستيعاب** 614/2، الرقم 982).

[709] م: "رضي الله عنهم أجمعين [م: 32ب]"؛ والحديث في الترمذي، **الجامع** 647/5، الرقم 3747 (مع اسم أبي عبيدة بن الجرّاح، وفي رواية لا يرد اسم ابن عوف)؛ ومثله في نجم الدين النّسفي، **القند** 144؛ الخلال، **السنّة** 368/1.

[710] ر، ت، ف[1]، ف[2]: "ظن"، ولم ترد في ق.

[711] ق 24: "من بعد" ؛ ب، ت، ر، ف[2]: "لم يكن لآل النبي صلى الله عليه وسلم ولا من أصحابه ولا من أُمته أحدٌ أفضلَ من"؛ م: "من آل النبي...".

[712] قارن بـ: التفتازاني، **شرح العقائد** 322؛ أبو مُعين النَّسَفي، **بحر** 269-270.

[713] م: "ويراه حقا بعد النبي" ؛ ر: "بالحق"؛ ف[4]، ق24، س 107: "على الخلق".

[714] م: "صح وثبت"؛ ت: "وضح وصح وثبت".

[715] * *، ليست في ب، وينتهي النص هنا في ف[3].

[716] السَّمرقندي، **بحر العلوم** 50/2.

[717] * *، ليست في م، ف[4]، ق 24.

[718] يرد الحديث التالي في ف[4]، ق 24، س 108: "ما عرضت الإسلام على أحد إلا وله كبوة غير أبي بكر الصديق"، الكبوة التردد، قارن بـ: البلاذري، **أنساب** 123/5-124، حيث ورد: "ما عرضت الإسلام على أحد إلا كانت له عنده كبوة وتردّد، غير أبي بكر فإنه لم يتلعثم".

[719] ابن أبي شيبة، **المصنّف** 447/10، الرقم 32525 (عن أبي هريرة)؛ ابن حنبل، **المسند** 414/12، الرقم 7446 (عن أبي هريرة)؛ ابن حنبل، **فضائل الصحابة** 64-68، الأرقام 24-31، 353، الرقم 511؛ ابن ماجة، **السنن** 36/1، الرقم 94 (فضائل أصحاب رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم).

[720] * *، ليست في م.

فهو جهمي مبتدع. وهما مخلوقتان لا شك فيهما[699]، ونِعَمُ الجنة لاتَفنى وأهلها لا تبيد، فإن كان أحد يموت في الجنة فما الفرق بينها وبين الدنيا وأين يُقبر[700]؟ وهذا محال أن يكون في الجنة مقبرة[701]، ففي هذا من الآيات كثير ومن الأحاديث المتواترة، ولكن اختصرنا كيلا يطول، والتلويح للفطن العاقل اللبيب يغني عن التصريح. [ر: 19ب]

**(23) مسألة: وما** [ف2: 31ب] **ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلم أنّ الله يحاسب عباده يوم القيامة** [ف4: 22ب] **بغير ترجمان**[702] [ت: 37] بين يدي الله تعالى وبين عباده[703]، ويسأل العبدَ عمّا فعل والعبد يجيبه، لقوله تعالى ﴿فَوَرَبِّكَ [ف1: 18ب] لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الحجر 92/15-93)، وقال تعالى [م: 32أ] ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ الآية (الكهف 49/18)، وقال تعالى ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (النور 24/24)، وقال تعالى ﴿شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُم *بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (فصّلت 20/41)، وقال تعالى ﴿اليَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (يس 65/36). ومن أنكر الحساب وجحد ما في القرآن، فهو كافر بالله تعالى*[704]. ففي هذا كفاية للعاقل.

**(24) مسألة: وأما ما ذكرنا أنه ينبغي له أن يشهد لعشرة**[705] **من أصحاب رسول الله، عليه الصلاة والسلام، بالجنة**[706]، [ف2: 32أ] لقوله[707]، صلّى الله عليه وسلّم، "أنا في الجنة وأبو بكر وعمر وعثمان وعليّ وطلحة والزبير

---

[699] "مبتدع"، ليست في ف4، ق 23، وفيهما: "واعلم أن الجنة [ف4: 22أ] والنار مخلوقتان.."؛ وقد اضطرب فيهما ترتيب المسألة كما ذكرنا.

[700] "وأين يقبر"، ليست في ب، ف3. وفي ف3: "ومن قال إن الله تعالى لم يخلقهما بعد وأنكر ما في القرآن فهو كافر".

[701] م: "لأن الله تعالى أخبر في أهلها بالتأبيد في قوله تعالى ﴿خالدين فيها أبدًا﴾" (الأحزاب 65/33).

[702] ف4، ق23: "بينه وبين عباده بغير واسطة"؛ ف3: "بلا ترجمان بين الله عباده".

[703] قارن بـ: البخاري، **الجامع** 343، الرقم 1413 (كتاب الزكاة)، 1624، الرقم 6539 (باب من نوقش الحساب)؛ مسلم، **الصحيح** 703/2، الرقم 1016 (كتاب الزكاة)؛ عبد الله بن أحمد بن حنبل، **السنة** 256؛ الأشعري، **الإبانة** 59؛ الطحاوي، **العقيدة** 26؛ ابن أبي العز، **شرح العقيدة** 208-211؛ ابن خزيمة، **التوحيد** 167-190؛ الطبري، **تفسير** 67/10 (تفسير الأعراف 7/8).

[704] * *، ليست في ف4، ق 23.

[705] م: "للعشرة"؛ ف3: "أن يقر بدخول الجنة لعشرة..".

[706] قارن بـ: أبو داود، **السنن** 44/7-45 (كتاب السنّة، باب في الخلفاء)؛ وترد أسماؤهم في حديث العشرة المبشّرة بالجنّة عند الترمذي، **الجامع** 647/5، الرقم 3747 (مع اسم أبي عبيدة بن الجرّاح، وفي رواية لا يرد اسم ابن عوف)؛ وانظر، Yazigi, "Ḥadīth al-ʿashara".

[707] ت، ف2: "وقد سماهم رسول الله"؛ م: جاءت هذة الجملة بعد "فمن طعن...".

السابعة [ف[2]: 30ب] عن حقوق[686] الوالدين"[687]. *ومن أنكر الصراط ولم يره حقًا وردّ ما في كتاب الله، عزّ وجلّ، من الآيات، فهو كافر بالله تعالى*[688] [ر: 19أ]. ففي هذا كفاية للعاقل.

**(22) مسألة**[689]**: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يعلم أن الجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان أبدًا ويرى ذلك حقًا**[690]، لقوله تعالى لآدم، عليه السلام ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ الآية [ف[1]: 18أ] (البقرة 35/2)، *فلو لم يخلق [ت: 35] الله الجنة بعد، ففي أيّ جنة أمرهما بالسكون؟ ونهى آدم عن أكل الشجرة في الجنة لقوله تعالى ﴿وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة 35/2)، فلو[691] لم تكن الجنة مخلوقةً بعد، فأين كانت هذه الشجرةُ حين أكل[692] منها <وعصى آدم ربَّه وظلمَ نفسَه؟ وقال تعالى ﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا﴾ (طه 121/20)>[693]، فلو كانت الجنّة[694] لم تخلق بعد كيف كان يصحّ أمره إياهما بالسكون فيها والأكل [ف[2]: 31أ] منها؟ وهذا محال، ألا ترى أيضًا أنه قال ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ [م: 31ب] عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ (البقرة 36/2)، فلو لم تكن الجنةُ مخلوقةً بعدُ، فمن أين أخرجهما؟ فهذا محال*[695]. وقال، عليه السلام والصلاة: "رأيت ليلة المعراج النار ومن فيها ورأيت الجنة ومن فيها"[696]. ومن قال: إن الله تعالى لم يخلقهما بعد، وأنكر ما في القرآن من الآيات، فهو كافر بالله، <ومن قال: إنهما مخلوقتان ولكن تفنيان[697] ويموت أهلها من [ف[3]: 174أ] الحور العين[698] [ب: 15ب]،

---

[686] ف[4]، ق 22: "حق الوالدين"؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم** 476/3: "بر الوالدين وصلة الأرحام".

[687] قارن بحديث عن أيفع بن عبد الكلاعي: ابن أبي حاتم، **التفسير** 3427، الرقم 19269 (الفجر 14/89)؛ أبو نعيم، **حلية** 131/5؛ وانظر، السَّمرقندي، **بحر العلوم** 476/3 (الفجر 14/89؛ وفيه يرصدون الناس على جسر جهنم في سبع مواضع)؛ وقارن بـ: ابن الجوزي، **بستان الواعظين** 56-63.

[688] * *، ليست في ف[4]، ق 22.

[689] وانظر في هذه المسألة، أبو الليث السَّمرقندي، **شرح** 185-190؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 256؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 249-255؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 173/1-174، 883؛ أبو مُعين النَّسَفي، **بحر الكلام** 219؛ الرّازي، **شرح بدء الأمالي** 229. وانظر في هذه المسألة، ابن حنبل، **المسائل والرسائل** 225/2؛ غلام خليل، **شرح السنّة** الرقم 12ح؛ الأشعري، **مقالات** 475؛ الطحاوي، **العقيدة** 26، الرقم 106؛ ابن أبي العز، **شرح العقيدة** 614-624؛ ابن أبي زمنين، **السنة** 134؛ أبو يعلى، **المعتمد** 180؛ اللالكائي، **شرح** 199/1 (اعتقاد الرازيين)، 1256/3؛ ابن حزم، **الفصل** 68/4.

[690] "لا تفنيان أبدا"، ليست في ف[4]، ق 23، وغيّر الترتيب فأخّر الآية، م: "فمن قال إن الله تعالى لم يخلقهما بعد وينكر كتاب الله تعالى، فهو كافر بالله [م: 31أ] عز وجل"؛ ونص هذه الفقرة في ق 23 أقصر من نص المخطوطات.

[691] "فلو لم تكن الجنة مخلوقة بعد، ففي أيّ جنة أمرهما بالسكون؟ "ليست في ف[4]، ق 23، وفيهما: "أمرهما بالسكون فيها ونهاهما عن أكل الشجرة، وقوله تعالى ﴿**وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ**﴾، فلما لم ...".

[692] ف[4]، ق 23، س 99: "حتى أكلا".

[693] <>، ليست في ف[4]، ق 23.

[694] ف[1]، ف[2]، ف[3]: "الشجرة"، ومثله في م، حيث ورد النص بتقديم وتأخير ؛ ف[4]، ق 23: "وإن كانت".

[695] * *، ليست في ب؛ "فهذا محال"، ليست في ف[4]، ق 23.

[696] نص الحديث في م: "رأيت ليلة المعراج النار والجنة ورأيت الحور العين"، وفي ف[4]، ق 23: "عرض عليّ في ليلة المعراج النار والجنة والحور العين".

[697] من قول جهم بن صفوان "أن الجنة والنار تبيدان وتفنيان"، الأشعري، **مقالات** 279، وانظر 474-479؛ مجهول، **شرح كتاب جُمل من أصول الدين** 184؛ وابن قيّم الجوزية، **حادي الأرواح** 723-729.

[698] ف[4]، ق 23: يرد "ويفنى ما فيهما" بدلًا من "ويموت أهلها من الحور العين".

النبي [ف$^{2}$: 29ب]، صلى الله عليه وسلم، حين ذكر الأموال والدنيا: "حلالها حساب وحرامها عذاب"[675]. ومن أنكر الحساب ولم يره حقًا وردَّ ما في كتاب الله تعالى من الآيات فهو كافر بالله. ففي هذا كفاية لمن عقل.

**(20) مسألة**[676]: **وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يُقرَّ بالميزان ويراه حقًّا**[677]، والدليل [ر: 18ب] على ذلك قوله جل ذكره ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ (الأنبياء 47/21)، وقال جل جلاله ﴿فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَـٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَـٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ [ف$^{1}$: 17ب] خَالِدُونَ﴾ (المؤمنون 102/23-103)[678]، وقال تعالى [ت: 34] ﴿فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾ (القارعة 7/101-9). ومن أنكر الميزان وكذّب بما في القرآن فهو كافر. ففي هذا كفاية لمن كان له عقل وبصيرة.

**(21) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له** [ف$^{2}$: 30أ] **أن يقرّ بالصراط ويراه حقًّا**[679]، *ومن أنكر الصراط ولم يره حقًّا فقد ردّ قوله تعالى*[680] ﴿وإنْ مِنْكُم إلّا وارِدُها﴾ الآية (مريم 71/19)، وقال تعالى ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ (الفجر 14/89)، يعني أن الملائكة يرصدون العباد على جسر جهنم[681]. وقال، صلى الله عليه وسلم: "إن الله خلق [ف$^{4}$: 21ب] للناس جسرًا وهو الصراط على متن جهنم، وجعل [ف$^{3}$: 173ب] عليه سبعةً من القناطر[682] أدقَّ من الشعرة، وأحدّ من السيف، وأزلج[683] من المرآة، وأظلم من الليل [م: 30ب]، كل قنطرة منها مسيرة ثلاثة آلاف سنة، ألف صعود، وألف استواء[684]، وألف هبوط، يُحبس العبد في كل قنطرة منها ويُسأل عن ما أمره الله تعالى به، فيسأل في القنطرة الأولى عن الإيمان، وفي الثانية عن الصلاة، وفي الثالثة عن الزكاة، وفي الرابعة عن الصوم، وفي الخامسة عن الحج، وفي السادسة عن الاغتسال[685]، وفي

---

[675] الشيباني، **الكسب** 210؛ عن علي بن أبي طالب، ابن أبي الدنيا، **ذم الدنيا** 20، الرقم 17، وبلفظ: "ما أصف من دار أولها عناء وآخرها فناء، في حلالها حساب وفي حرامها عقاب"، الشريف الرضي، **نهج البلاغة** 106، الخطبة 82؛ ابن عبد ربّه، **العقد** 119/3؛ البيهقي، **شعب** 178/13، الرقم 10138، "حلالها عذاب وحرامها النار"؛ نجم الدين النَّسَفي، **القند** 344 (عن أنس بن مالك عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم)؛ ابن أبي الحديد، **شرح** 239/6 (عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم).

[676] لم ترد هذه المسألة في ف$^{4}$، ق 22، س.

[677] م: "فمن أنكر الميزان وكذب بالآيات فهو كافر بالله [م: 30أ] العظيم، والميزان حق"؛ ولم ترد هذه الخصلة في ق، مع أنه عدّها بالرقم 20 في المقدمة؛ وانظر في مسألة الميزان، أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 243؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 245؛ الغزنوي، **أصول** 228-229؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 875/2-877؛ أبو البركات النَّسفي، **شرح** 444؛ الرومي، **شرح** 331.

[678] الآية ليست في م.

[679] الطحاوي، **العقيدة** 26، الرقم 105؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 243؛ الغزنوي، **أصول** 238-240؛ الرومي، **شرح** 333.

[680] * *، ف$^{3}$، ف$^{4}$، ق 22: "لقوله تعالى".

[681] قارن بـ: السَّمرقندي، **بحر العلوم**476/3.

[682] ف$^{4}$، ق 22: لم ترد "علي متن جهنم"، وفيهما "سبع قناطر".

[683] م: "أزلّ"، "أزلج من المرآة"، ليست في ف$^{4}$، ق 22.

[684] ب، ت، ف$^{2}$، ف$^{3}$: "مستوي"، وبدّل الترتيب في ف$^{4}$، ق 22.

[685] م، ف$^{4}$، ق 22: "الإغتسال من الجنابة"، وجاء الصوم قبل الزكاة.

مشتاقةٌ إليكم فأكثروا من[658] قول سبحان الله[659]، والحمد لله، ولا إله إلّا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوّة إلّا بالله العليّ العظيم، فإن من قالها مخلصًا دخل الجنة"[660]>[661]. ومن أنكر عروجه[662] إلى السموات فقد ردّ ما في الكتاب، ومن ردّ ما في الكتاب من الآيات فقد كفر، ومن صدّق الآيات وفسّرها برأيه ويقول: "ما كان بلوغه إلّا إلى [ر: 18أ] البيت المقدس"، وينكر بلوغه إلى السموات، أو وقف فيه فيقول[663]: "لا أدري إن عُرج به أم لا"، فإنه ضال مبتدع <ولا تجوز الصلاة خلفه>[664]. *ففي هذا أخبار كثيرة عن ابن عبّاس [ف[1]: 17أ]، رضي الله عنه، وغيره*[665]. ففي هذا كفاية [ت: 33] لمن كان له فهم.

**(18) مسألة[666]: وأما ما ذكرنا أنه ينبغي** [ف[2]: 29أ] **أن يقرَّ بقراءة كتبهم[667] يوم القيامة ويرى ذلك حقًّا[668]** [ف[3]: 173أ]، والدليل على ذلك قوله تعالى ﴿وَكُلَّ إِنْسانٍ أَلْزَمْناهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ الآية (الإسراء 13/17)، وقال أيضًا[669]، جلّ ذكره ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ *إلى آخر الآية (الحاقّة 19/69)، و﴿أمّا من أوتي كتابه بشماله﴾ (الحاقّة 25/69)، ﴿وأمّا من أوتي كتابه وراء ظهره﴾ (الانشقاق 10/84)، [م: 29ب] وقال تعالى*[670] ﴿فأولئك يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ [ف[4]: 21أ] فَتِيلًا﴾ (الإسراء 71/17). فمن أنكر قراءة الكتب، ولم يؤمن بالآيات[671]، فهو كافر بالله، فهذه كفاية للعاقل.

**(19) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي له أن يرى الحساب حقًّا[672]**، *والدليل على ذلك قوله تعالى*[673] ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ (الفاتحة 4/1)، يعني يوم الحساب، وقوله تعالى ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ (الانشقاق 9/84)، وقوله تعالى [ب: 15أ] ﴿وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ﴾ (الحاقّة 26/69)، وقوله تعالى ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ (الإسراء 14/17)، وقوله تعالى ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ (إبراهيم 41/14)[674]. وقال

[658] ق 21: "فاسرعوا بالخيرات والعبادات واطلبوا رضا الله تعالى، إلى آخر الحديث"، وهنا ينتهي نص هذه الفقرة في ق.
[659] م: ورد بعد "سبحان الله"، "علي ا.... عرشه"، ثم استقام النص.
[660] قارن بحديث مشابه عن ابن مسعود في: الترمذي، **سنن** 510/5، الرقم 3462 (كتاب الدّعوات).
[661] <>، وردت بتقديم وتأخير وبعض الاختصار في ف[4]، ق 21، س 87.
[662] ب: "ومن أنكر ذلك وعروجه"؛ م: "أنكر المعراج"، واختلاف يسير في المفردات والمعنى واحد.
[663] تداخلت الجمل في ف[3] فاختلط المعنى.
[664] <>، ليست في م.
[665] * *، في م وردت بعد الحديث مباشرةً، وهي ليست في ت.
[666] قارن بـ: أبو حنيفة، **الوصيّة** 56؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 877/2؛ الغزنوي، **أصول** 226.
[667] ر: "كتبه"؛ ق، س، م، ف[4]، ق 21: "الكتاب"؛ ف[3]: "الكتب".
[668] م: "فمن أنكر قراءة الكتاب ولم يؤمن بالآيات، فهو كافر بالله العظيم لأن قراءة الكتاب حق".
[669] م: تقديم وتأخير في الآيات.
[670] * *، ليست في ف[4]، ق 22.
[671] "لم يؤمن بالآيات"، ليست في ف[3]، كما إن الجملة الأخيرة ليست في ف[4]، ق 22.
[672] م، ف[4]، ق 22، س 93: ".. أن يقر بالحساب ويراه حقا فمن أنكر الحساب ورد قوله عز وجل، فهو كافر بالله العظيم"، وهي الجملة الأخيرة في سائر المخطوطات.
[673] * *، ف[3]: "لقوله تعالى".
[674] م: لم ترد ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، ثم ذكرت الآيات بتقديم وتأخير.

ترضى[645]. حدثنا أبو يعقوب قال، حدثنا أسيد بن محمد ببلخ قال، حدثنا أحمد بن محمد الباقلاني المعروف بغلام خليل[646] قال، حدثنا دينار بن عبد الله، عن أنس بن مالك، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم[647]: "والذي بعثني بالحق [ب: 14ب] نبيًا لأُشفَعنّ يوم القيامة حتى أشفع لمن كان في قلبه مثل [ر: 17ب] جناح بعوضة من الإيمان"[648]>[649]. ومن أنكر الشفاعة ولم يرها حقًا كان مبتدعًا. وفي هذا أخبار كثيرة ولكنّ القليل يدل على الكثير [ف[2]: 28أ] لمن كان له فهم.

[م: 28أ] **(17) مسألة: وما ذكرنا أنه ينبغي** [ت: 32] **أن يقرّ بليلة المعراج وعروج** [ف[1]: 16ب] **النبّي، عليه الصلاة والسلام**[650]، إلى *السموات وبلوغه إلى*[651] العرش <وإلى قاب قوسَين أو أدنى، ويرى ذلك حقًا. *والدليل على أن ليلةَ المعراج حقٌ وعروجه إلى السموات حق، قوله*[652] جلّ ذكره ﴿ما ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى [ف[4]: 20ب][653] وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الهَوَى﴾ (النجم 2/53-3)، إلى آخر الآيات وإلى آخر القصة ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ (النجم 18/53)[654]. قال[655]: حدثنا أحمد بن نصر النَّسَفي قال، حدثنا أبو بكر محمد بن إسماعيل الجرجاني قال، حدثنا محمد بن المنهال[656] قال، حدثنا عبد الواحد بن زياد، عن القاسم بن عبد الرحمن[657]، عن عبد الله بن مسعود، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم: "ليلة أُسري بي إلى السماء لقيني إبراهيمُ خليل الرحمن، عليه السلام، [ف[2]: 28ب] نخاطبني وخاطبته فلما أردت الانصراف قال: يا محمد أقرئ أُمتك مني [م: 29أ] السلام وقل لهم إن الجنة طيبةُ التربة، عذبة الشُّربة، وإنها

---

645 السَّمرقندي، **بحر العلوم** 487/3، "الحوض والشفاعة".

646 ب: "الخليل"، ويرد اسمه في المصادر بكلا الصيغتَين، انظر، Jarrar, *Doctrinal Instruction*, 13-15؛ وهو أحمد بن محمد بن غالب الباهلي (ت 888/275)، والباقلاني نسبة إلى إكثاره من أكل الباقلاء، الخطيب، **تاريخ** 248/6: "كان يقتات بالباقلاء صرفًا".

647 ف[3]: لم يذكر السند، وفيها: "وقال النبي ..".

648 ويرد الحديث بأسانيد مختلفة عن أنس بن مالك في: الخطيب، **تاريخ بغداد** 355/14-356، في ترجمة الفضل بن العبّاس بن علي الهروي؛ الديلمي، **الفردوس** 367/4، الرقم 7063؛ المتّقي الهندي، **كنز العمال** 390/14، الرقم 39043.

649 <>، ليست في م، ف[4]، ق 20.

650 قارن بـ: أبو حنيفة [ت: 32]، **الفقه الأكبر** 13؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 238-242؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 313؛ الغزنوي، **أصول** 133؛ الرومي، **شرح** 356.

651 * *، ليست في ف[3].

652 * *، ليست م؛ ولا في ب، وفيها: "لقوله"؛ ف[3]: "والدليل عليه قوله".

653 ف[4]، ق 20: ورد هذا النص في آخر المسألة، وكتب بقية الآية ثم ضبّب عليها في ف[4].

654 م، ب: أورد الآيات 2-17 كاملة بعد الحديث النبوي الذي يرد تاليًا هنا؛ ولم ترد الآيات في ق 21.

655 لم يرد السند في ف[3]؛ والسند في م: "قال حدثنا أبو محمد، قال حدثنا أبو القاسم، قال حدثنا أحمد بن نصير النسفي، قال حدثنا أحمد بن محمد بن موسى العمّاني في دار أبي يعقوب الأستجي بكَشّي.." ويتصل عبر الطريق نفسه بابن مسعود.

656 (ت 845/231)، المزّي، **تهذيب** 509/26، الرقم 5633.

657 م، ب: "بن عبد الرحمن بن عبد الله"؛ وورد الحديث بسند عبد الواحد بنٍ زياد في: الترمذي، **الجامع** 510/5، الرقم 3462 (كتاب الدعوات)، وعبد الواحد لا يتصل هناك بالقاسم بن عبد الرحمن مباشرة، بل عن طريق عبد الرحمن بن إسحاق عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن مسعود. وقارن بـ: ابن حبان، **الصحيح** 189، الرقم 818؛ البيهقي، **شعب** 158/2، الرقم 648 (عن أبي أيوب بلفظ مختلف).

أجده، فجعلت أطلبه فوجدته[630] قائمًا، فلما ركع أطال [م: 27أ] التسبيح[631] وجعل يقول: يا ربّي أُمّتي أُمّتي، فلما رفع رأسه من السجود، قال بين السجدتَين مثل ذلك[632]، ثم سجد [ف$^{4}$: 20أ] ففعل مثل ذلك *حتى ظننت أنه لا يرفع رأسه، فجعلت أبكي وتناولت رداءه وجذبته فرفع رأسه وفرغ من صلاته[633]، فقلت: من الأمة التي تذكرها هكذا؟ فالعجب منك يا رسول الله،*[634] فقال: يا عائشة أتعجبين من هذا؟ فهذا دأبي[635] ما دمت حيًا وإذا متُّ ففي قبري، ما لم يُنفخ في الصور، فحينئذ تقول جميع الأنبياء، عليهم السلام، وغيرهم: يا ربّ نفسي نفسي، وأنا أقول: يا ربّ أُمتي أُمتي، فيقول الله تعالى: يا محمد اسأل تعطَ واشفع تشفّع، ثم أقول: أُمتي يا رب [ر: 17أ] أُمتي، فيقول الله تعالى: أُعطيك[636] [ف$^{2}$: 27أ] أُمتك من شهد [م: 27ب] بوحدانيتي وصدّقك برسالتي شفّعتك فيه"، إلى آخره[637]. <وعن ابن عبّاس، رضي [ف$^{1}$: 16أ] الله عنهما، [ت: 31] قال: "قلت لكعب الأحبار[638]: هلا آمنت في عهد النبي، صلى الله عليه وسلم، أو في عهد أبي بكر، رضي الله عنه، وآمنت في عهد عمر، رضي الله عنه؟ قال: لأني وجدت في التوراة[639] مكتوبًا، وكان أبي يكتم عني ذلك المكتوب، فوجدته في عهد عمر، رضي الله عنه، وكان [ف$^{4}$: 20أ] فيما وجدته>[640]: "أُمة محمد، صلى الله عليه وسلم، يدخلون الجنة يوم القيامة وهم ثلاثة صفوف[641]، صفّ منهم يدخلون الجنة بغير حساب، وصفّ منهم يحاسبون حسابًا يسيرًا ثم يدخلون الجنة، والثالث وهم أصحاب الكبائر الباقون يؤمر بهم إلى النار *فيشفّع الله نبيَّهم*[642] فيشفع لهم ثم يدخلون [ف$^{2}$: 27ب] الجنة"، فلما رأيت ذلك أسلمت وقلت لا أبالي من أي هذه الثلاثة كنت"[643]. <وقد[644] قال الله تعالى في محكم كتابه ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ (الواقعة 39/56)، وقال تعالى ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ (الضحى 5/93)، يعنى يعطيك الشفاعة حتى

---

[630] ف$^{3}$: ".. فلم أجده في فراشه فجعلت أطلبه فوجدته في المسجد...".

[631] م: "الركوع"؛ ف$^{4}$، ق 20: "فلما ركع سمعته يقول في ركوعه...".

[632] ت: "قال في القومة مثل ذلك"؛ "قال بين السجدتين مثل ذلك"، ليست في ف$^{4}$، ق 20.

[633] الجملة مكررة في ف$^{3}$، وفيها: "فلما فرغ من صلاته.."؛ واختصر في ف$^{4}$، ق 20؛ كما يرد الخبر مختصرًا في **ترجمه السواد الأعظم** 69.

[634] * *، ليست في ق19؛ وفي م: "فقلت من هذه الأمة التي صرت أنت بهذه الحالة لأجلها فرفع رأسه وفرغ من صلاته وسلم ثم قال يا عائشة أتعجبين من هذا؟ فأنا أقول ما دمت في الدنيا امتي امتي، فأقول في القبر أمتي أمتي ما لم ينفخ في الصور".

[635] ف$^{3}$: "عادتي"، ف$^{4}$، ق 20: "فأنا أقول في الدنيا ما دمت حيا ...".

[636] ف$^{4}$، ق 20: "ائت أمتك".

[637] لم أجده في المصادر.

[638] ب، ف$^{1}$، ف$^{2}$: "لكعب"؛ ف$^{4}$، ق 20: "وقال كعب الأحبار ما آمنت...".

[639] "في التوراة"، لسيت في ف$^{1}$، ولعله الصواب.

[640] <>، ليست في ف$^{3}$، وفيها: "وعن كعب"، ولم يذكر ابن عباس.

[641] م، ف$^{4}$، ق 21: "على ثلاث فرق، فرقة منهم..."؛ واللفظ في **ترجمه السواد الأعظم** 70، هو "گـُروه"، وتعني فرقة أو مجموعة.

[642] * *، ليست في ت.

[643] ف$^{4}$، ق 20، س 86-87: "لا بد أن أكون مع فرقة من هذه الفرق". يروى الخبر عن أبي مسلم الجليلي، معلّم كعب الأحبار، في: ابن عساكر، **تاريخ** 215/67-216.

[644] ف$^{3}$: "فمن أنكر الشفاعة ولم يرها حقًا كان مبتدعًا [ف$^{3}$: 172ب] والدليل عليه قوله تعالى وخبر الرسول، عم [ يعني: عليه الصلاة والسلام]، قال الله .."؛ وهنا ينتهي نص المسألة في ف$^{4}$، ق.

والسلام[613]: "إنَّ أبرَّ الناس بوالديه من برّهما في قبرهما[614] بحج أو بصدقة أو بعتق رقبة[615] أو بنذر لله تعالى". ألا ترى إلى وجه الحكم[616] أن من مات وترك حجًا مفروضًا عليه أو دَيْنًا عليه لازمًا، فيحج عنه ويقضي دينه عنه فيجوز ذلك[617]>[618]. ففي هذا أحاديث كثيرة ولكن اختصرنا لئلا يطول الكتاب[619].

**(16) مسألة: وأما ما ذكرنا أنه** [ف[2]: 26أ // ف[4]: 19أ] **ينبغي له أن يرى شفاعةَ النبي، صلى الله عليه وسلم، لأهل الكبائر من أمته يوم القيامة حقًا**[620]، لقوله، [ب: 14أ] عليه الصلاة والسلام [م: 26ب]: *"شفاعتي لأهل الكبائر من أُمتي يوم [ف[1]: 15ب] القيامة"[621]. <وعن أبي طلحة، رضي الله عنه، عن النبي، صلى الله عليه وسلم، أنه قال:*[622] "من صلّى عليَّ عُرضت صلاتُه عليّ فأول من أشفع يوم القيام من أُمتي [ف[3]: 172أ] إياه>[623]، *ومن أنكر الشفاعة ولم يرها حقًا كان [ت: 30] مبتدعًا"[624]. والدليل عليه أن الشفاعة <ثبتت بكتاب الله، عز وجل، وبخبر الرسول، صلى الله عليه وسلم، أما الكتابُ، فيقول تعالى ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ (الواقعة 39/56)>[625]، وقوله تعالى ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فترضى﴾ (الضحى 5/93)، يعني يعطيه الشفاعة[626]*[627]. وعن عائشة[628]، رضي الله عنها، قالت: "طرقت[629] ليلة إلى النبي، صلى الله عليه وسلم، وكانت تلك الليلة لي [ف[2]: 26ب] من دون سائر أزواجه، فأتيت فراشَه فلم

---

[613] ف[4]، ق 19: "وعن الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم".

[614] "في قبرهما"، ليست في ب.

[615] م: "عتق عبد".

[616] ف[4]، ق: "في وجوه الأحكام".

[617] "عنه فيجوز ذلك"، ليست في ف[4]، ق. وقارن بـ: السرخسي، **المبسوط** 4/147-148؛ الزُّحيلي، **الوجيز** 1/323؛ وانظر ص 158 فيما يلي، في المسألة 49.

[618] <>، ليست في ف[3].

[619] ب: "ولكن التلويح للكريم يغني عن التصريح، ففي هذا كفاية لمن كان له عقل أو فهم".

[620] ف[4]، ق 20: "اعلم أن شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم حقا لأهل الكبائر من أمته"؛ وانظر، أبو حنيفة، **الوصية** 60؛ أبو حنيفة [منسوب]، **الفقه الأكبر** 11؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 248؛ أبو معين النَّسَفي، **بحر الكلام** 235-238؛ أبو معين النَّسَفي، **تبصرة** 2/792؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 267؛ الغزنوي، **أصول** 240-242؛ الصابوني، **الكفاية** 343-345؛ الخجندي، **الهادي** 254-257؛ أبو البركات النَّسفي، **شرح العمدة** 418-421.

[621] عن الأشعث الحدّاني، ابن حنبل، **المسند** 20/439، الرقم 13222؛ أبو داوود، **السنن** 7/119، الرقم 4739 (كتاب السنّة، باب في الشفاعة)؛ وعن أنسٍ، الترمذي، **الجامع** 4/625، الرقم 2435 (كتاب صفة القيامة، باب 11)؛ اللامشي، **التمهيد** 126، الرقم 193؛ أبو البركات النَّسفي، **شرح العمدة** 419.

[622] * *، ليست في ب.

[623] <>، ليست في م، ف[4]، ق 20.

[624] قارن بـ: الطبراني، **المعجم الكبير** 5/101، الرقم 4721؛ وأبو طلحة هو الصحابي زيد بن سهلان ابن حجر، **الإصابة** 4/93، الرقم 2919.

[625] ف[4]، ق 20: "أن الشفاعة حق"، ولم يرد فيها ما بين <>.

[626] الماتريدي، **تأويلات** 5/476؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم** 3/487؛ أبو البركات النَّسَفي، **التفسير** 3/654.

[627] * *، ليست في ب، ف[3]؛ وورد في م: "والخبر ما روى أبو طلحة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى علي عرضت صلاته علي يوم القيامة، فأول من أشفع له يوم القيامة من أمتي إياه"؛ ف[4]، ق 20: "وقال صلى الله عليه وسلم من صلى علي عرض عليّ صلاته يوم القيامة فلعل أشفع له".

[628] ب: "عائشة أم المؤمنين"؛ م: "والخبر أيضا ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت".

[629] كذا في ب، ت، ر؛ وفي م: "طفرت طفرة ليلة"؛ وفي ف[4]، ق 20: "دخلت علي"؛ في هامش ت الأيسر: "ذهبت إلى حجرته في ليلة". وفي حديث مشابه عن عائشة في: مسلم، **الصحيح** 1/352، الرقم 486؛ النَّسائي، **سنن** 1/136، الرقم 158: "فقدت النبي".

[ف2: 25أ] عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ (البقرة 119/2)"[594]. *وفي حديث آخر*[595] قال، عليه الصلاة والسلام: "قد نهاني ربي[596] عن الدعاء والاستغفار لوالديّ، ولكن من مات منكم والداه على الإسلام فليدعُ اللهَ لهما ويستغفر"[597]. [م: 25ب] <وفي حديث آخر: "أن[598] عيسى بن مريم، على نبيّنا وعليه السلام، مرّ على مقبرة فسمع من قبر عذابًا فمضى، ثم [ف1: 15أ] مرّ عليه بعد حين فرأى أن رحمة الله قد نزلت عليه فنادى يا صاحب القبر فأجابه[599]، فسأله عن حاله فقال في جوابه كنت محفوفًا بعذاب القبر وكان لي ابن فدعا الله لي وذكرني بالصَّدقة"[600]. وفي رواية أخرى [ت: 29]: "إن لي صديقًا ذكر الله بتكبيرة بنيّة صادقة وقلب خالص فكان لي من ذلك الأجر نصيبٌ رفع الله به عذابي ونزل عليّ بمكانه رحمة".>[601] *وروي في خبر آخر: "أن النبي، صلى الله عليه وسلم، [ف2: 25ب // ف4: 18ب] قال[602]: ما لكم إذا عملتم صالحًا لا تذكرون آباءكم وأمهاتكم بالنيّة حتى[603] يكون لهم من الأجر نصيب ولا ينقص من أجوركم شيء؟"*[604]. وفي حديث آخر *عن أنس بن مالك [م: 26أ] وروى أبو هريرة، رضي الله عنهما*[605]، أن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: "اذكروا أمواتكم بالهدايا[606]، قالوا: يا رسول الله وما تلك الهدية[607]؟ قال: الدعاء والصدقة"[608]. <وقال الحسن البصري[609]، رحمه الله تعالى: "إنْ تَرَكَ[610] الولد الدعاءَ لوالديه نقص في[611] رزقه"[612]. وقال، عليه الصلاة

---

[594] الطبراني، **المعجم الكبير** 374/1-375، الرقم 12049 (عكرمة عن ابن عبّاس)؛ وانظر، الطبري، **تفسير** 480/2-483 (أنها نزلت عندما سأل النبي، عليه السلام، "ليت شعري ما فعل أبواي؟")؛ ومثله في السّمرقندي، **بحر العلوم** 154/1.

[595] * *، ليست في ف4، ق، س؛ م: "ثم قال عليه السلام لأصحابه إن الله نهاني...".

[596] ف3، س: "إن الله نهاني".

[597] قارن بـ: مسلم، **الصحيح** 671/1، الرقم 976 (كتاب الجنائز، باب 36)؛ البيهقي، **دلائل** 189/1-190؛ ابن حنبل، **المسند** 111/38، الرقم 23003.

[598] ت، م: "وفي حديث عيسى بن مريم"، ف4، ق: "وجاء في خبر"، وفيه اختلاف في بعض المفردات.

[599] ليست في ب، س.

[600] يرد بنص مختلف قليلًا في م؛ قارن بـ: ابن بابويه، **الأمالي** 603، الرقم 837.

[601] <>، ليست في ف3.

[602] ليست في ر.

[603] ف4، ق 19: "لا تذكرون أبويكم حتى...".

[604] * *، ليست في ب.

[605] * *، ليست في ب؛ ف2: "عن أنس بن مالك وأبي هريرة"؛ ف4، ق 19: "وروي عن أنس بن مالك عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، مثل هذا، وروى أبو هريرة.."، ولم يرد سند في ف3.

[606] م، ف4، ق 19: "اهدوا لموتاكم".

[607] م: "ما الهدية"، ف4، ق 19، س 80: "أي الهدية".

[608] عن ابن هريرة، السبزواري، **جامع الأخبار** 481، الرقم 1347 (اهدوا لموتاكم، فقلنا: يا رسول الله وما هدية الأموات؟ قال: الصدقة والدعاء)؛ وقارن بحديث عن ابن عبّاس في: **تخريج أحاديث الإحياء** 2612، الرقم 4034.

[609] "البصري"، ليست في م؛ ب: "الحسن رضي الله عنه"؛ ف4، ق 19، س 80: "الحسن بن علي رضي الله عنه"؛ وذكر الحسن البصري في **ترجمه السواد الأعظم** 65.

[610] ر: "إن ترك"؛ ب: "إذا ترك الولد"، ف4، ق، س: "من ترك الدعاء".

[611] ب: "من"؛ ف4، ق: "ينقص من".

[612] ابن الجوزي، **الموضوعات** 86/3؛ السيوطي، **اللآلئ** 295/2.

**(14) مسألة**[573]**: وأما الذي ذكرنا [أنه] ينبغي له أن يعلمَ أن**[574] **سؤالَ الملكَين حق**[575]، لأن من أنكر سؤال منكر ونكير صار قدريًا ومعتزليًا[576]. وقال، عليه الصلاة والسلام: "إنّ الميت إذا دُفن أتاه ملكان أزرقان أسودان [ت: 28] فيسألان *عن ثلاث[577]، فيقولان له*[578] من ربك وما دينك ومن نبيك؟"[579] [ف$^{2}$: 24ب]، إلى آخر الحديث. وفي حديث عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، أنه قال: "يا رسول الله [م: 25أ] هل لا أكون على عقلي[580] الأوّل [ف$^{3}$: 171ب] إذا سألني[581] الملكان؟ قال: بلى[582]، قال: فلا أبالي[583]، إن كان كذلك *أجيبهما بتوفيق الله عزّ وجلّ، فقال: إن عمراً لموفّق*[584]"[585]. وفيه من الأحاديث كثير[586] ولكنّا اختصرنا لأن في [ب: 13ب] هذا[587] كفاية لمن كان له عقل أو لب.

**(15) مسألة: وأما ما ذكرنا أنه ينبغي له أن يقرَّ أنّ للأموات منفعةً من دعاء الأحياء ومن صدقاتهم**[588]، لأن من أنكر هذا[589] صار معتزليًا[590]. وقد جاء في الخبر: "أن النبي، صلى الله عليه وسلم، [ف$^{4}$: 18أ] خرج مع أصحابه[591] ذات يوم إلى مقبرةٍ بمكة، فوقف على رأس قبر فبكى بكاءً شديدًا وبكى[592] أصحابُه لبكائه[593]، فقال: يا ليتني أعلم ما حاله؟ فنزل جبريل، عليه السلام، بهذه الآية ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ

---

[573] ق 18، س 70، وانظر في هذه المسألة، أبو حنيفة، **الوصية** 53؛ أبو حنيفة [منسوب]، **الفقه الأكبر** 12؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 254؛ الغزنوي، **أصول** 216؛ الخجندي، **الهادي** 233-234؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 237؛ الرومي، **شرح** 339.

[574] ليست في ب،ت، ف$^{3}$.

[575] في م، ف$^{4}$، ق 18: "سؤال منكر ونكير".

[576] "ومعتزليا"، ليست في ب، ف$^{4}$، ق، س؛ وفي م: "دخل في جملة المعتزلة والقدرية".

[577] ف$^{4}$، ق 18، س 70: "ثلاثة أشياء".

[578] * *، ليست في ب.

[579] قارن بـ: حديث طويل عن البراء بن عازب، ابن حنبل، **المسند** 576/30، الرقم 18614؛ الطبري، **تفسير** 660/30 (إبراهيم 27/14)؛ السَّمرقندي، **تنبيه الغافلين** 26، 32-33 (عن عمر).

[580] ف$^{3}$: "هل أكون أنا على عقلي.."؛ وفي م، ف$^{4}$، ق 18: "هل أكون أنا في ذلك الوقت على عقلي الأول؟".

[581] "الأول"، ليست في ب.

[582] ب: "نعم"؛ ف$^{4}$، ق: "بلى يا عمر".

[583] "فلا أبالي"، ليست في ت، ف$^{2}$؛ م: "فقال بلى"؛ ف$^{4}$، ق: ".. فقال إذن أجيبهما بتوفيق الله تعالى، وأيضا حديث النبي، صلّى الله عليه وسلّم، مع ولده في وقت دفنه"، وتنتهي المسألة. وقال في س 72: "ولقّنه رسول الله [يعني ولده إبراهيم]، وفُهم من هذا أنّ لأولاد الأنبياء سؤالا في القبر"، وانظر: **ترجمه السَّواد الأعظم** 57؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 239؛ السيوطي، **الحاوي** 166/2-167؛ الصالحي، **سبل الهدى** 456/11-457.

[584] * *، ليست في ب، ف$^{3}$، ولا في م، ولا الجملة التي تليها حتى آخر المسألة.

[585] قارن بـ: الحكيم الترمذي، **نوادر** 124، الرقم 181؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 254؛ أبو معين النّسفي، **بحر الكلام** 251؛ الغزنوي، **أصول** 216؛ القرطبي، **التذكرة** 180/1؛ سبط ابن الجوزي، **الجليس** 134.

[586] وهي ليست في ب.

[587] ر، ت: "اختصرنا الآن وفي هذا".

[588] ف$^{4}$، ق 18-19: "أن يعلم أن الأموات تنتفع بدعاء الأحياء وصدقاتهم"؛ قارن بـ: الطحاوي، **العقيدة** 28، الرقم 117؛ الغزنوي، **أصول** 218-219؛ ابن أبي العزّ، **شرح** 664-668؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 356.

[589] ف$^{2}$: "من أنكر"؛ ت: "من أنكره"؛ وهو ما تنكره المعتزلة، أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 298.

[590] ف$^{4}$، ق 19، س 72: "معتزليًا ومبتدعًا".

[591] ر: "خرج وأصحابه".

[592] ر، ت: "وبكوا".

[593] ليست في ب، ف$^{4}$، ق، س.

والفرقان[558] على [ف4: 17أ] محمد، صلى الله عليه وسلم[559]. وهذه الكتب كلها كلام الله وصفته وهي[560] غير مخلوقة. فمن قال: إن كلمة منها مخلوقة، فهو كافر بالله يسمى جهمياً ومعتزلياً. فمن شك في كفره فهو مبتدع، ففي هذا كفاية لمن كان له عقل وفهم.

**(13) مسألة: وأما الذي ذكرنا [أنه] ينبغي له أن يرى عذابَ القبر حقًّا *لمن كان أهلًا[561]**، فمن أنكر عذاب القبر صار معتزليًا نجسًا*[562] لأن المعتزلي لا يرى عذاب القبر حقًّا[563]. وقد قال عليه الصلاة والسلام: "لا يخلو القبر من حالتَين إما[564] روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر [ف2: 24أ] النار"[565]. وفي حديث آخر عن النبي، صلى الله عليه وسلم، أنه قال[566]: "من قرأ سورة الملك في كل ليلة دفع الله تعالى عنه[567] عذاب القبر"[568]. <قال الله تعالى [م: 24ب] ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا﴾ (طه 124/20)، أراد به عذاب القبر[569]. *وقال، عليه الصلاة والسلام: "استنزهوا من البول فإنّ عامة عذاب القبر منه"[570]*[571]>[572]. ففي هذا أخبار كثيرة عن النبي، صلى الله عليه وسلم، والآيات جامعة، ولكنّا اختصرنا. ففي هذا [ف4: 17ب] كفاية لمن له عقل [ف1: 14ب].

---

[558] ب، ف1، ف2، ف3: "والقرآن".

[559] عن وهب بن منبّه في: المقدسي، **البدء** 2/3؛ ومن حديث طويل عن أبي ذرّ، ابن حبان، **الصحيح** 211، الرقم 362 (كتاب البر والإحسان)؛ أبو نعيم، **حلية** 167/1؛ ابن عساكر، **تاريخ** 277/23-278؛ الهيثمي، **موارد** 193/1-194، الرقم 94؛ وانظر، أبو الليث السَّمرقندي، في (Juynboll, *Bijdragen*, 5 (1881): 267-84)، 270-271، 72؛ **وتنبيه الغافلين** 458؛ وأبو معين النّسفي، **بحر الكلام** 279-283.

[560] "وصفته وهي"، ليست في ب؛ ف4، ق 18: "هو"؛ س66: "وهو، أي الكلام النفسي".

[561] "لمن كان أهلا"، ليست في ف3، ف4، ق 18، س 67. وقارن بـ: أبو حنيفة، **الوصيّة** 53؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 253؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 237؛ الغزنوي، **أصول** 215-218؛ أبو معين النَّسفي، **تبصرة** 763/2؛ الرومي، **شرح** 339.

[562] * *، ليست في ب، ف3.

[563] "لأن المعتزلي لا يرى عذاب القبر حقًّا"، ليست في م؛ ف4، ق 18: "لأن من أنكر عذاب القبر فإنه ضال مبتدع معتزلي جدا". وانظر في كون إنكار عذاب القبر هو من قول ضرار بن عمرو، القاضي عبد الجبّار، **فضل الاعتزال** 167؛ ابن حزم، **الفصل** 117/4؛ وانظر في إنكار عذاب القبر، أبو الليث السَّمرقندي، **شرح** 130؛ أبو مطيع النَّسفي، **الردّ** 112 (باب القبرية). وفي إنكار عذاب القبر والحوض والشفاعة وأن الجنّة والنّار لم تخلقا، الأشعري، **مقالات** 472-475؛ البغدادي، **أصول الدين** 238-246؛ مانكديم، **شرح الأصول الخمسة** 730-738.

[564] م، ف4، ق 18، س 67-68: "القبر روضة من رياض الجنة...".

[565] ب، ف3، **ترجمه السَّواد الأعظم** 54: "النيران"؛ ف4، ق 18: "إلى آخر الحديث". قارن بـ: الترمذي، **الجامع** 640/4، الرقم 2460 (كتاب صفة القيامة)؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 173/1؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 240.

[566] اختصر في ف3: "وقد قال ع م".

[567] في سائر المخطوطات: "لا يكون له عذاب القبر".

[568] قارن بـ: النسائي، **السنن الكبرى** 262/9-263، الرقم 10479 (كتاب عمل اليوم والليلة)؛ وأبو عبيد القاسم بن سلّام، **فضائل القرآن** 69/2.

[569] أكمل الآية في م؛ وف4، ق 18 ثم قال: "اراد بقوله معيشة ضنكا عذاب القبر"، ومثله في **ترجمه السواد الأعظم** 55؛ وانظر الطبري، **تفسير** 197/16؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم** 357/2-358؛ السَّمرقندي، **تنبيه الغافلين** 32.

[570] الدارقطني، **السنن** 232/1-233، الرقم 464 (كتاب الطهارة، باب نجاسة البول)؛ أبو مطيع النَّسَفي، **الردّ** 112؛ الطبراني، **المعجم الكبير** 82/11، الرقم 11120؛ السَّمرقندي، **تنبيه الغافلين** 28 (تنزّهوا عن البول ..)؛ ومثله في: الصنعاني، **التنوير** 98/5، الرقم 3353.

[571] * *، ليست في ب، ف4، ق 18.

[572] <>، ليست في ف3.

فإنهم كفّار بالله تعالى، لا يدخلون الجنة ولا يشمّون لها رائحة"[544]، وقال ثابت البُناني[545]: "كنّا إذا سمعنا هذا الحديث جثونا على الركب إجلالًا لهذا الحديث". فمن وقف ولم يقل: إنه كلام الله، فهو [ف3: 169ب] شرٌّ ممن قال: إنه مخلوق، والواقف [ف2: 23أ] هو الذي يقول: لا أدري[546] القرآن مخلوق أم غير مخلوق؟ فهو شر ممن قال[547]: إنه مخلوق*[548]. فَمَثَلُه كمثل النصارى الذين افترقوا على ثلاث فرق، فقالت فرقة منهم: "إنّا رأينا عيسى بن مريم يحيي الموتى، وإحياء [ف4: 16ب] الموتى من فعل الإله، فنقول إنه إله"، وقالت الفرقة الثانية[549]: "إنّا رأينا منه العبودية، فنقول إنه عبد"، وقالت الفرقة الثالثة[550]: "إنّا رأينا [م: 23ب] منه الألوهية والعبودية، فلا نسميه إلهًا ولا عبدًا"[551]، فيقول الواقف مثل ذلك[552].

فاعلم أن جميع ما أنزل الله [ب: 13أ] على أنبيائه *من وقت آدم، صلوات الله عليه، إلى محمد، صلى الله عليه وسلّم*[553]، من الكتب، فهو مائة كتاب وأربعة كتب[554]؛ وفي قول آخر مائة[555] [ف1: 14أ] وأربعة عشر فمنها[556] على شيث بن آدم، عليه الصلاة والسلام، خمسون صحيفة، وعلى إدريس، عليه السلام، ثلاثون صحيفة، وعلى إبراهيم [ر: 13أ]، عليه السلام، عشرون صحيفة. وأما العشرة التي [ف2: 23ب] فيها خلاف[557]، قيل إن الله تعالى أنزل على موسى بن عمران، عليه السلام، قبل التوراة كتابًا في عشر [ت: 27] صحائف، ثم أنزل عليه التوراة بعد ذلك، [م: 24أ] وأنزل الزَّبور على داوود، عليه السلام، والإنجيل على عيسى، عليه السلام،

---

[544] لم أجده بالسند واللفظ، وانظر أحاديث مشابهة في المعنى في: القرطبي، **التذكار** 18-19.
[545] "البُناني"، من ق وس، وثابت البُناني من تابعي أهل البصرة وزهّادهم، المنذري، **تهذيب** 342/4، الرقم 811.
[546] "لا أدري"، ليست في ر.
[547] ت، ف3: "أشر ممن يقول"؛ "فهو شر ممن قال إنه مخلوق"، ليست في ف4، ق 17.
[548] * *، لم يرد هذا المقطع في ب، ولا في م.
[549] ب: "وقالت الثانية"؛ ف4: "الثانية منهم نحن رأينا...".
[550] ب: "وقالت ثالثة".
[551] ف4، ق 17: "فلا نقول إنه عبد ولا إله"؛ وانظر خبرًا مشابهًا عن محمد بن كعب القرظي (الذهبي، **سير** 65/5-68) في: ابن عبد البرّ، **التمهيد** 197/14-198.
[552] "فيقول الواقف مثل ذلك"، ليست في ت، ف2.
[553] * *، ليست في ر؛ ف3: "إلى عصر محمد".
[554] ب: "وأربعة"؛ ف4، ق 17: "كلها كلام الله غير مخلوق".
[555] ر: "ماية كتاب".
[556] في م: "كما روي في الاخبار عن كعب الأحبار أنه قال أنزل من هذه الكتب خمسون صحفا"؛ ف4، ق 17: "وروي في بعض الأخبار عن كعب الأحبار أنه قال أنزل الله تعالى أربعين صحيفة على شيث بن آدم..."؛ ف3: "أنزل الله على ...".
[557] في ب، ت، ر، ف1، ف2: "الذي فيه خلاف"؛ ويختلف النص في م: "وفي رواية أخرى أن الله تعالى أنزل على ابراهيم عشرة صحف، ثم أنزل التوراة بعد ذلك على موسى عليه السلام"؛ ف4، ق 17: "وعشر صحف على موسى قبل التوراة، ثم أنزل التوراة على موسى...".

الحسن، قال حدثنا أبو محمد[524]، قال حدثنا أبو القاسم، قال حدثنا أبو يعقوب، *قال حدثنا رجاء بن صالح الأصم ببلخ، قال حدثنا أحمد بن جعفر السَّمرقندي ببلخ، قال حدثنا عبد الكريم، قال حدثنا جعفر بن سليم، [قال حدثنا] أبو مقاتل حفص بن سلم[525] السَّمرقندي، قال: "سمعت أبا حنيفة، رضي الله عنه، يقول: القرآن كلام الله [ف4: 16أ] غير مخلوق"[526] [م: 22ب]. قال أبو يعقوب*[527]: سمعت حامد بن ساذي[528] يقول، سمعت الخزاعي[529] يقول، سمعت مؤمّل العجلي[530] يقول، سمعت سفيان الثوري يقول[531]: "من قال إن القرآن مخلوق فهو كافر بالله،>[532]^[533] *فمن وقف ولم يقل إنه [ف2: 22ب] غير مخلوق فهو [ف3: 169ب] شرٌّ ممن يقول إنه مخلوق"[534].*[535]

*حدثنا أبو الحسن قال، حدثنا[536] أبو القاسم قال، حدثنا أحمد بن نصر[537] [ف1: 13ب] النَّسَفي بكَشّ في داري[538] قال، [ر: 14ب][539] حدثنا يعقوب الإشتيخَني[540] قال، حدثنا أبو العبّاس محمد بن يعقوب بن يوسف الأصمّ النيسابوري[541] قال، حدثنا الربيع بن سليمان المرادي قال، أخبرنا الشافعي، عن مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر[542]، رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله، [ت: 26//م: 23أ] صلى الله عليه وسلم: "سيأتي على أُمتي زمان يقولون القرآن مخلوق، فمن عاش منكم فأدركهم فلا يمارهم[543] ولا يجالسهم،

---

[524] "قال حدثنا أبو محمد"، ليست في ف1.

[525] في الأصل: "سليمان"، وهو خطأ؛ ف4، ق 16: "حدثنا الثقات بإسنادهم عن مقاتل السَّمرقندي".

[526] ابن عبد البر، **الانتقاء** 319؛ وقارن في قول أبي حنيفة في مسألة خلق القرآن، الخطيب، **تاريخ بغداد** 522-516/15؛ البابرتي، **شرح** 93؛ التميمي الغزّي، **الطبقات السنية** 176/1.

[527] * *، ليست في ف1.

[528] في ب، ف1: "الساري"، وفي م: "رادي"؛ وذكر نجم الدين النَّسَفي "حامد بن ساذي الكسي"، **القند** 163.

[529] في ب، ف1: "الخلاعي".

[530] "العجلي"، ليست في م. وليس محفوظًا عن مؤمل بن إهاب العجلي (ت 868/254، الخطيب، **تاريخ بغداد** 235/15، الرقم 7110؛ المزّي، **تهذيب** 179/29، الرقم 6320) أنه روى عن سفيان الثوري؛ بل الذي روى عن سفيان الثوري هو مؤمل بن إسماعيل (ت 205 أو 206/ 820 -822؛ المزّي، **تهذيب** 176/29، الرقم 6319)، كما بيّن المزّي، **تهذيب** 183/29.

[531] ف4، ق17: "وروي عن سفيان الثوري أنه قال".

[532] <>، من م؛ والقسم الثاني منها عن "حامد بن ساذي"، في ب؛ وفي س 64: "وروي عن سفيان الثوري رضي الله عنه أنه قال: من قال القرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم".

[533] ^ ^، ليست في ف3.

[534] قارن بأقوال مشابهة لقول الثوري: الخلال، **السنة** 106/7، الرقم 2175؛ وفي الواقفة، الدارمي، **الردّ على الجهمية** 167-172؛ عبد الله بن أحمد بن حنبل، **السنة** 179/1؛ اللالكائي، **أصول** 357/1-363؛ ابن بطّة، **الإبانة** 1/3: 284-316؛ مجهول، **شرح كتاب جمل من أصول الدين** 210-211؛ أبو معين النَّسَفي، **تبصرة** 300/1؛ الصابوني، **الكفاية** 126.

[535] * *، ليست في م، ف4، ق 17؛ وتقدّمت في ف1.

[536] في م: "قال حدثنا أبو محمد...".

[537] م: "نصير".

[538] "بكش في داري"، ليست في ت، ف2؛ وفي م: "دار أبي يعقوب الأستجي".

[539] في ر، ف1: "حدثنا أبو محمد قال، حدثنا أبو القاسم قال".

[540] الأصح: أبو يعقوب، كما مرّ سابقًا.

[541] ت 957/346، الذهبي، **سير** 453/15.

[542] م: "بن عبّاس"؛ لم يرد السند في ف3، وفيها "وروي بالسند الصحيح عن عبد الله بن عمر.."؛ ف4، ق 17: "أخبرنا الثقات بإسنادهم عن ابن عمر".

[543] ف3: "فلا يقربهم".

القرآن مخلوق كمن قال: إن صفته مخلوقة، فهذا هو الكفر، لأنه كلام الله وليس بمخلوق، *ولكن صفة الخالق. وروي*[505] عن عبد الله بن عمر أن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: "من قال القرآن مخلوق [ف4: 15ب] فهو كافر بالله تعالى"[506]. حدثنا[507] أبو يعقوب [ر: 14أ] الإشتيخَني، حدثنا أبو جعفر محمد بن عيسى القاضي ببلخ قال، حدثنا علي بن حبيب قال، حدثنا علي الشامي، عن عبد الرزّاق عن مَعْمر [ت: 25] عن الزُّهري عن ابن عبّاس[508]، رضي الله عنهما [ف1: 13أ]، قال: "تذاكرنا القرآن[509] عند النبي، صلى الله عليه وسلم، فقال: سيأتي على أمتي في آخر الزمان أقوام[510] يقولون [م: 21ب] إن القرآن مخلوق وليس هو بمخلوق ولكنه كلام الله [ف2: 22أ] تعالى حقًّا[511]، فمن قال غير هذا من أمتي[512] فقد كفر بالقرآن وبالله العظيم"[513]. قال: حدثنا[514] أبو يعقوب قال، حدثنا محمد بن عيسى قال، حدثنا علي بن حبيب قال، حدثنا علي الشامي، عن موسى بن جعفر أبي[515] محمد، عن أبيه عن أشياخه قال: "اجتمعنا من أهل صنعاء وعدن قوم، فقالوا[516]: يا رسول الله إن القرآن خَلْقٌ مخلوق؟ قال: لا تقولوا هكذا فإنه[517] كفر". ^قال[518]: حدثنا أبو يعقوب [م: 22أ] قال، حدثنا رجاء بن صالح الأصمّ ببلخ قال، حدثنا أحمد بن جعفر ببلخ[519] قال، حدثنا عبد الكريم قال، حدثنا أبو مقاتل حفص بن سَلْم[520] السَّمرقندي[521] قال، سمعت أبا يوسف يقول[522]: "ناظرت أبا حنيفة، رضي الله عنه، في القرآن ستة أشهر، فاتفقنا على أنه من قال إن القرآن مخلوق فهو كافر"[523]. <قال حدثنا أبو

---

505 * *، ليست في ف3، وفيها: "لما روي عن".

506 ليس محفوظًا من قول ابن عمر؛ وذكر اللالكائي، **أصول 257/1**، الرقم **377** قول ابن عمر: "القرآن كلام الله غير مخلوق".

507 في م: "أبو الحسن، قال حدثنا محمد قال، وحدثنا أبو القاسم قال، حدثناأبو يعقوب".

508 السند ليس في ف3، وفيها: "وروي بالسند الصحيح وعنعنته متصلة إلى ابن عباس"؛ وفي ف4: "أخبرنا الثقات بإسنادهم عن ابن عباس أنه قال".

509 ب، ف3: "بالقرآن".

510 ف4: "من أمتي في آخر الزمان أناس"؛ ت: "تذاكرنا القرآن عند النبي، عليه السلام، قال سفيان"، وهو تصحيف بيّن.

511 م، ف4، ق 16: "ثم قال لا، ولكنه كلام الله عز وجل غض طري".

512 "من أمتي"، ليست في ب.

513 قارن بـ: أبو مطيع النَّسفي، **الردّ 67**.

514 في م: "أبو الحسن، قال حدثنا محمد قال، وحدثنا أبو القاسم قال، حدثنا أبو يعقوب".

515 م: "بن"؛ ف4،ق 16، س 64: "أخبرنا الثقات عن جعفر بن محمد الصادق عن أبيه عن جدّه عن أشياخه"؛ ف3: لم يرد السند، وفيها "وروي عن ابن جعفر عن أبيه عن أشياخه قال..".

516 ف4، ق: "اجتمع أقوام من أهل صنعاء وعدن وقالوا..".

517 ر: "فهو".

518 في م، ب عكس سياق الحديثَين.

519 ليست في ب.

520 ف1: "جعفر"؛ وفي الأصول جميعها: "سليم"، وهو حفص بن سلم (ت 823/208)، راوي كتاب "العالم والمتعلّم" عن أبي حنيفة، له ترجمة في: ابن حجر، **لسان 225/3**، الرقم 2644؛ وانظر Rudolf, *al-Māturīdī* 42-7.

521 يرد في م، ب السند التالي: "قال، حدثنا محمد بن عيسى القاضي ببلخ، قال سمعت أحمد بن محمد، قال حدثنا علي بن الحسين قال سمعت أبا يوسف".

522 ف4، ق 16: "أخبرنا الثقات باسنادهم عن أبي يوسف أنه قال".

523 ف4: ".. ثم اتفقنا أن من قال القرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم"؛ والخبر في البزدوي، **كنز الوصول 3-4**؛ الصفّار البخاري، **تلخيص 770/2**؛ الذهبي، **العلو 152**، الرقم 409؛ ابن أبي العز، **شرح 435-436**؛ البياضي، **إشارات 176**؛ وبلفظ مختلف في البيهقي، **الأسماء والصفات 611/1**، الرقم 551؛ الرومي، **شرح 216**.

مع جميع أفعاله مخلوق[486]، *والصفة إذا كانت مخلوقًا، فيكون هو مع جميع أفعاله مخلوقًا أيضًا*[487]. والذي قاله العبد بلسانه هو قول الله تعالى وصفاته، والله تعالى مع جميع صفاته قديم[488] غير مخلوق؛ وفرقٌ كثير بين قول العبد الذي هو فعله وحركته وبين قول الله الذي هو صفته. وهذا مثل قراءة القرآن، فقراءة القرآن فعل العبد وهو مخلوق، والقرآن هو صفة الله تعالى وهو غير مخلوق[489] وإن صار مَتْلوًا ومَقروءًا، لأن التِّلاوة والقراءةَ فعل العبد[490]، فكذلك أيضًا من العبد الإقرار ومن الله التوفيق. فما كان من العبد فهو مخلوق وما كان من الله فهو [ر: 13ب] غير مخلوق[491] [م: 20ب]. والصواب في هذه المسألة أن يقولَ [ف2: 21أ]: العبدُ مع جميع أفعاله [ف1: 12ب] مخلوق والله تعالى بجميع صفاته غير مخلوق. ففي هذا كفاية لمن كان له عقل.

**(11) مسألة: وأما الذي ذكرنا أنه ينبغي أن يعلمَ أن جميعَ أفعالِ العباد مخلوقة**[492]، [ف4: 15أ] والله تعالى بجميع صفاته[493] غير مخلوق، لأن أفعال العباد لم تكن قديمةً، بل الله خالقها. ويعلم أن الصلاة والصيام والزكاة والحج والاغتسال[494] وجميع ما يفعله العبد مخلوقة، لقوله تعالى ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا [ف3: 169أ] تَعْمَلُونَ﴾ (الصّافات 96/37)،[495] وقوله تعالى ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ (الزّمر 62/39)[496]. فمن أنكر شيئًا من ذلك فقد ابتدع وكفر[497]. *فمن لم يقل إن فعل العبد مخلوق*[498] فهو مبتدع ولا تجوز الصلاة خلفه، فهذا حجة للعاقل[499].

**(12) مسألة**[500]**: وأما الذي ذكرنا [أنه] ينبغي له أن يقولَ: إنّ القرآنَ كلام الله بالحقيقة**[501] **غير مخلوق**[502]، *فمن قال: هو مخلوق فهو كافر بالله [ف2: 21ب] تعالى*[503] لأن القرآن كلام الله بالحقيقة لا بالمجاز، *وكلام الله صفته، ومن كانت صفته مخلوقةً [ب: 12ب // م: 21أ] فيكون هو أيضًا مخلوقًا*[504]، فمن قال: إن

---

[486] قارن بـ: أبو سلمة، **جُمل** 23.
[487] * *، ليست في ب، م، ف4، ق 15.
[488] ليست في ب.
[489] "والقرآن هو صفة الله تعالى وهو غير مخلوق"، ليست في م؛ وترد هذه الفقرة حتى نهايتها في م، ب بتقديم وتأخير؛ ف4، ق 15: "وذلك الذي يقرأ هو كلام الله تعالى غير مخلوق".
[490] قارن بـ: التفتازاني، **شرح العقائد** 164-174.
[491] زاد في ف2: "ومن العبد المعرفة ومن الله التعريف، فما كان من العبد فهو مخلوق وما كان من الله فهو غير مخلوق".
[492] أبو حنيفة، **الوصية** 45، "العبد مع جميع أعماله وأقواله ومعرفته وإقراره مخلوق"، انظر الهامش 472 فيما تقدّم ص 114.
[493] ف4، ق 16، س 60: "أفعاله وصفاته".
[494] "الاغتسال"، ليست في م.
[495] تأخر ذكر هذه الآية في ف2، ف3.
[496] غيّر ترتيب الآيتَين في ت؛ زاد في ف4، ق 16: "وقوله ﴿وهو على كل شيء قدير﴾".
[497] "فمن أنكر شيئًا من ذلك فقد ابتدع وكفر"، ليست في ف4، ق 16.
[498] * *، ليست في ف3؛ ر: "ومن يقول إن فعل العبد غير مخلوق"؛ ق16، س 61: "ومن لم يقل أفعال العباد مخلوقة".
[499] الجملة الأخيرة ليست في م.
[500] هي العلامة السابعة في ف3 [169أ، س2].
[501] "بالحقيقة"، ليست في ب، ف4، ق 16.
[502] قارن بـ: ق 16، س 64.
[503] * *، ليست في ف4؛ "هو"، ليست في ب، ف3.
[504] * *، ليست في ف4، ق 16؛ زاد في ف3: "فاللازم محال وكذا الملزوم".

طُغْيَانِهِم يَعْمَهون﴾ (الأعراف 186/7)،[467] وقوله تعالى ﴿مَنْ يَشَإِ اللهُ يُضْلِلْه ومَنْ يشأْ يَجْعَلْه على صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الأنعام 39/6)، وقوله تعالى ﴿فَإِنْ يشإِ اللهُ يَخْتِمْ عَلى قَلْبِك ويَمْحُ اللهُ الباطِلَ ويُحِقُّ الحَقَّ بِكَلِمَاتِه[468]﴾ الآية (الشورى 24/42)، وقوله تعالى ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ (الحجرات 17/49)، وقوله تعالى ﴿مَا زَكَىٰ مِنكُم[ب: 12أ] مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَٰكِنَّ اللَّهَ [ف[2]: 20أ] يُزَكِّي مَن يَشَاءُ[469]﴾ (النور 21/24)، وقوله تعالى ﴿لَقَدْ أَنزَلْنَا[470] آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ (النور 46/24)، *وقوله تعالى ﴿يَهْدِي [ر: 13أ] اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ (النور 35/24)، وقوله تعالى [ف[1]: 12أ] ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (النور 46/24)*[471].

فمن قال: إن الإيمان مخلوقٌ أو قال: غيرَ مخلوقٍ[472]، فينبغي له[473] أن يتدبّر ما يقول في كلا القولَين[474]، لأنّ الإيمان معرفةٌ بالقلب وإقرارٌ باللسان *بوحدانية الرب جل جلاله*[475]، <أما المعرفة فمن فعل العبد، *والإقرار باللسان أيضًا من فعل العبد*[476]. وأما قوله ﴿لا إله إلّا الله﴾ (البقرة 163/2)[477]، فهو صفة الله>[478]، فما كان من فعل[479] العبد فهو مخلوق، وما كان من صفة الله فهو غير مخلوق[480]. [ف[4]: 14ب] فإذا قال [م: 20أ] العبد: "لا إله الّا الله" فالمقالة بـ "لا إله إلّا الله"[481]* والتحريك باللسان*[482] فعل العبد[483]. *فإذا قال العبد: "لا إله إلّا الله"، فالمقالة بـ"لا إله إلّا الله" فعل [ف[2]: 20ب] العبد*[484] وصفته[485]، وهو

---

[467] ب: "وقوله تعالى ﴿ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده﴾ (الأنعام 88/6)".

[468] ب: "إنه عليم بذات الصدور".

[469] ب: "والله سميع عليم".

[470] ب، ف[1]: "أنزلنا إليكم".

[471] * *، ليست في ب، ف[4]، ق.

[472] أبو حنيفة، **الوصية** 45، "العبد مع جميع أعماله وأقواله ومعرفته وإقراره مخلوق"؛ وقارن بـ: الماتريدي، **التوحيد** 483-486؛ مجهول، **شرح كتاب جمل من أصول الدين** 57؛ وانظر، أبو الليث السَّمرقندي، في (*Bijdragen tot de Taal-Land-en Volkenkunde van Nederlandsch-Indië*, 5 (1881): 267-84)، 274؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 225-226؛ والصفّار البخاري، **تلخيص** 734/2؛ شيخ زاده، **نظم** 43-44.

[473] ليست في ت، ف[3]: "فمن قال إن الإيمان فينبغي له أن يتفكر..".

[474] ف[4]، ق 15: "فينبغي له أن ينظر في أي شيء يقول"؛ ب: "فينبغي له أن ينظر في أي شيء يقول إنه مخلوق أو في أي شيء إنه غير مخلوق".

[475] * *، ليست في ب، ف[4]، ق 15.

[476] * *، ليست في ب.

[477] وردت في ستة وثلاثين موضعًا في القرآن.

[478] <>، ليست في م، ف[4]، ق.

[479] ر: "صفة".

[480] أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 226.

[481] "فالمقالة بـ ...."، ليست في م، ف[4]؛ ق 15: "فقوله تحريك لسانه بقول لا إله إلا الله ففعل العبد".

[482] * *، ليست في ب، ف[3]؛ ت: "وتحريك لسانه".

[483] قارن بـ: أبو مُعين النَّسَفي، **بحر الكلام** 66-67.

[484] * *، ليست في م، ف[3].

[485] اضطرب النص في ت بسبب تكرار الجملة وتداخلها، ف[3]: "مع جميع أفعاله وصفاته حديث مخلوق"، ثم يرد النص ملخّصًا بالمعنى حتى آخر المسألة.

فعلٌ ولا حركة"، فقد صرت جبريًا. فإذا علمت[453] هذا كله، فحينئذ تعلم أنّ الإيمان عطاءُ الله، أعطى لمن يشاء ومنع *عمن يشاء، وتعلم أنّ الإيمان [ت: 22] إعطاء الله، [أعطى] واحدًا بفضله*[454] ومنع واحدًا بعدله [ف[2]: 19أ]. فَمَنْ أعطاه الله الإيمان، فيلزمه الشكر، ومن مُنع الإيمان يلزمه الجهد والتضرع والإنابة، لقوله تعالى ﴿وَأَنيبوُا إلى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ﴾ (الزمر 54/39). ولا يجوز لأحد أن يقول [م: 18ب]: "الإيمان كله مني وليس الإيمان عطاءَ الله"، فإن هذا [ر: 12ب] مذهب القدرية[455]، ولا يجوز لأحد أن يقول: "لا أؤمن ما لم يعطني الله الإيمان"، فإن هذا مذهب الجبرية [ف[1]: 11ب].^[456] واعلم أنّ الإيمان عطاء الله *وفضله ورحمته لقوله تعالى ﴿الله[457] يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ويَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنيبُ﴾ (الشورى 13/42)*[458]، وقوله تعالى ﴿ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ (الجمعة 4/62)، وقوله تعالى ﴿ولَوْ شِئْنا لآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاها﴾ (السَّجدة 13/32)، وقوله تعالى ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللهُ فَلا غالِبَ لَكُمْ﴾ (آل عمران 160/3)، وقوله تعالى ﴿من يهدي الله فهو المهتدي[459]﴾ (الإسراء 97/17)، *وقوله تعالى ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ﴾ (يونس 58/10)*[460]، [م: 19أ] وقوله ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ (القصص 56/28)،[461] <وقوله تعالى ﴿فَمَن يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ (الروم 29/30)،[462]* وقوله تعالى [ف[2]: 19ب] ﴿ومن يُضْلِلِ اللهُ فَمَا له من وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِه﴾ (الشورى 44/42)*[463]، وقوله تعالى ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ له سُوءُ عَمَلِه فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنّ الله يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ وَيَهْدي مَنْ يَشَاء﴾ (فاطر 8/35)، وقوله تعالى ﴿وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن سَبِيلٍ[464]﴾ (الشورى 46/42)، وقوله تعالى ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَمَا لَه مِنْ هَادٍ﴾ (الزمر 36/39)[465]>[466]، وقوله تعالى ﴿مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ (الشورى 52/42)، وقوله تعالى ﴿مَنْ يُضْلِلِ اللهُ [م: 19ب] فَلا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ في

---

453 م: "عملت".
454 * *، ف[1] كتبت في الهامش الأيسر، ف[2]: "وتعلم أن الإيمان أعطى الله واحدا بفضله".
455 قارن بـ: أبو مُعين النَّسفي، **بحر الكلام** 79-80.
456 ^ ^، يبتدأ نص المسألة في ف[4]، ق على الشكل التالي: "ولا يجوز لأحد أن يقول لا أومن حتى يعطيني الله تعالى الإيمان فإن هذا مذهب القدرية. واعلم أنّ الإيمان عطاء الله تعالى، ﴿ذلك فضل [ف[4]: 14أ] الله يؤتيه من يشاء﴾ (الجمعة 4/62)، وقوله تعالى ...".
457 ليست في ب، ولم ترد الآية في ف[3]، وورد النص في م، ب بتقديم وتأخير.
458 * *، ليست في ف[4]، ق.
459 هذه قراءة نافع وأبو عمر، **معجم القراءات** 339/3.
460 * *، في م، ب وردت الآية كاملة إلى قوله تعالى "مما يجمعون".
461 أضاف في ب: ﴿وما يعلم جنود ربك إلا هو﴾ (المدثّر 31/74)، وقوله تعالى ﴿ومن يضلل الله فما له من هاد﴾ (الزمر 37/39).
462 ابتداءً من هذا الموضع وحتى آخر الفقرة ترد الآيات في م، ب بتقديم وتأخير، كما تُذكر آيات لم ترد في النص.
463 * *، من ت وحدها.
464 ف[2]: "فما له من ولي من بعده" (الشورى 44/42)، ثم يذكر آية ﴿وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن سَبِيلٍ﴾ بعد ذلك.
465 هذه الآية من ت وحدها.
466 <>، ليست في ف[4]، ق 15.

الرجلَين[433]>[434]، فمن لم [م: 17ب] يرَ المسح على الخفَّين ويرى المسح على الرجلَين، فهو ضال[435] رافضي مبتدع ولا تجوز الصلاة خلفه[436].

**(10) مسألة: وأما الذي قلنا إنه ينبغي له أنْ يرى الإيمانَ** [ف[1]: 11أ] **عطاءَ الله،** ^[437]ويقول إنه أعطاني الله[438] بفضله [ر: 12أ] وكرمه[439] [ف[2]: 18ب]، ويعلم أنّ الهدايةَ إلى[440] الهدى عطاءُ الله، وإعطاءَ الهدى عطاءُ الله[441]، والتمسّكَ على الهدى عطاءُ الله، وقَبول الهدى من العبد عطاءُ الله[442]. وأما رؤيةُ الهدى من العبد، *وقَبولُ الهدى من العبد[443]، وجَهد التمسّك على الهدى من العبد[444]، والتضرّع إلى الله تعالى بقبول الهدى من العبد[445]*[446]، فهذه الأربعة التي من العبد هي فعله، والعبد مع جميع أفعاله مخلوق، *وأما الأربعة التي هي من الله [ب: 11ب] تعالى [ف]ـهي صفته، والله تعالى بجميع صفاته غير مخلوق*[447]. وأما الأربعة التي من الله تعالى بغير الأربعة [م: 18أ] التي من العبد [ف]ـلا تسمى إيمانًا[448]، <وكذلك الأربعة التي هي من الله تعالى بغير الأربعة التي هي من العبد لا تسمى إيمانًا>[449].

فإذا اجتمعت الأربعة *التي هي من الله تعالى مع الأربعة التي هي من [ف[3]: 168أ] العبد*[450]، فحينئذ يسمى إيمانًا[451]. فإن قلتَ: "الإيمان فِعلي وليس لله فيه صنع"، فقد صرت قدريًا، وإن قلتَ: "ليس مني[452]

---

433 السرخسي، **المبسوط 1/8-9**؛ ابن قدامة، **المغني 1/184-185**.
434 <>، ليست في ف[3].
435 ليست في ب.
436 انظر في المسح على الرجلَين عند الشيعة الإمامية، المفيد، **المسح على الرجلَين 18-31**.
437 من هنا يختلف نص المسألة في ف[4]، ق 14-15، س 54-60، انظر النص عند إغلاق الرمز ^.
438 ف[3]: "أعطاني الإيمان".
439 ليست في ب، م، ف[3].
440 ر، ت، ف[2]: "من".
441 "وإعطاءَ الهدى عطاءُ الله "، ليست ف[3].
442 قارن بـ: ق 14-15؛ وأبو بكر الرازي، **شرح بدء الأمالي 66**.
443 ب: "من الله".
444 "من العبد"، ليست في ب.
445 ب: "والتضرع قبول من العبد".
446 * *، ليست في ت، ف[2].
447 * *، من ر وحدها.
448 ف[3]: قلب الترتيب، فذكر الأربعة التي من العبد قبل الأربعة التي من الله.
449 <>، ليست في ف[3]؛ وفي ب: "إيماناً أيضا"، زاد في ت، ر: "وكذلك الأربعة التي هي من الله تعالى". وقد تكرّر المعنى نفسه في الجملتَين، وأحسبٍ أن المراد كان عكس الطرفَين في الثانية بحيث يقول: "وكذلك الأربعة التي هي من العبد بغير الأربعة التي هي من الله لا تسمى إيمانًا".
450 * *، ليست في ب؛ وفي م: "وإذا اجتمعت الثمانية".
451 فالمسألة ذات حدَّين، الأول له علاقة بصفات الله، والثاني بأفعال العباد وصفاتهم؛ وعن البزدوي: "قال أهل السنة والجماعة [يعني الماتريدية] أفعال العباد مخلوقة لله تعالى، والله هو موجدها ومُحدثها ومُنشئها، والعبد فاعلٌ على الحقيقة، وهو ما يحصل منه باختيار وقدرة حادثيْن"، **أصول الدين 104**. والله قادر عالم حي، فالإيمان، بما هو فعل الله، فهو توفيق وهداية، وبما هو فعل العبد، بل أعلى أفعاله وأجلّها، من إقرار وتصديق، فهو مخلوق، انظر، الماتريدي، **التوحيد 483-486**؛ وانظر، أبو عذبة، **الروضة البهية 205-209**.
452 ر: "لي منه"؛ ف[3]: "ليس للإيمان مني".

عليهم بالسيف[417]، ولا العصيان لهم لأن من عَدَل فله أجرُ ذلك، ومن[418] جار فوزر ذلك عليه. فلا بدّ لك[419] من طاعة السلطان على كل حال[420] <لأن الله تعالى أمرنا بطاعتهم ولو جاروا. وقال أيضًا، صلى الله عليه وسلم: "وأطيعوا الأمير [ف[2]: 18أ] ولو وُلّيتم بغلام حبشي، وإن كان مثقوب الأذنَين"[421]، ولا يجوز الخروج عليه بالسيف بحال، فمن خرج عليهم بغير حق[422] فهو خارجي لقوله تعالى ﴿وَأُولِي الأَمْرِ مِنكُمْ﴾، فهم السلاطين[423]>[424]. *وقال أيضًا، عليه الصلاة السلام: "ولا تخرجوا على أئمتكم [ت: 21] بالسيف ولو جاروا، وادعوا لهم بالصلاح والعافية ولا تدعوا عليهم"[425]. وفي هذا كفاية[426] لمن كان له عقل*[427].

**(9) مسألة: وأما الذي قلنا إنه يرى[428] المسح على الخفَّين في السفر والحضر[429]**، <للمقيم يومًا وليلةً وللمسافر ثلاثة أيام ولياليهن[430] من وقت الحدث إلى الحدث[431]، ويرى ذلك حقًّا[432]. ولا يجوز المسح على

---

[417] ورد النص بتقديم وتأخير في م.

[418] ب: "وإن"، ف[4]، ق 14: "وإن ظلم".

[419] ليست في ب.

[420] م، ف[4]، ق 14: "لأن من يعصي السلطان ولم يطعه فهو خارجي لقوله تعالى ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم﴾، يعني السلاطين".

[421] قارن بما روي عن أنس بن مالك: البخاري، **الصحيح** 1765، الرقم 7142 (كتاب الأحكام، باب السمع والطاعة)؛ وعن أبي ذرّ: "أوصاني أن أسمع وأطيع وإن كان عبدًا مجدع الأطراف"، مسلم، **الصحيح** 1467/3، الرقم 1837 (وما يليه من أحاديث في كتاب الإمارة، باب وجوب الطاعة)؛ البيهقي، **السنن** 555/16، الرقم 16685 (كتاب قتال أهل البغي)؛ وغلام خليل، **شرح السنّة** الرقم 19.

[422] "بغير حق"، ليست في ت، ف[2].

[423] وانظر في "لا يحلّ قتال السلطان"، غلام خليل، **شرح السنّة**، الرقم 19؛ ابن الجوزي، **مناقب أحمد** 306/1، 324 (اعتقاد عبدوس عن أحمد).

[424] <>، ليست في م، ف[4]، ق 14.

[425] ت: "بالضلال". وقارن بـ: الطحاوي، **العقيدة** 24؛ أبو مطيع النَّسَفي، **الردّ** 124.

[426] ب: "غنية".

[427] * *، كتبها في ر في الهامش الأيمن.

[428] "إنه"، ليست في ب، ت؛ يختلف النص في ف[4]، ق 14: "وما ذكرنا في مسح الخفين فإنه يجب على المسافر ثلاثة أيام ولياليها من وقت الحدث الى الحدث وعلى المقيم يوما وليلة ويراه حقا، فيه قاطع الطريق والغزاة والمسافر والفاسق وغيرهم من المسلمين سواء يمسحون على الخفين، ولا يجوز المسح على الرجل العريان [ف[4]: 13ب] لأنه مذهب الروافض لعنهم الله وفي هذا القدر كفاية".

[429] "في السفر والحضر"، ليست في ب، ف[3].

[430] أبو يوسف، **الآثار** 49-51؛ السرخسي، **المبسوط** 98/1-99؛ ابن الهمّام، **فتح القدير** 146/1؛ الزُّحيلي، **الوجيز** 95/1.

[431] والحدث هو ما يفسد الصلاة، ابن الهمام، **فتح القدير** 389/1-400؛ وانظر المسألة 54 فيما يلي.

[432] أجمع أهل السنّة والجماعة على مسألة المسح على الخفَّين، أبو حنيفة، **الوصية** 49؛ أبو حنيفة [منسوب]، **الفقه الأكبر** 9؛ وعن الكاساني أنّ أبا حنيفة رآه "من شرائط السنّة والجماعة"، **بدائع** 7/1؛ علاء الدين السَّمرقندي، **تحفة** 83/1-88؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 345؛ الرومي، **شرح** 290؛ وقارن بـ: غلام خليل، **شرح السنّة**، الرقم 24. وقد دار النقاش بين العلماء حول ما إذا كانت سورة المائدة 6/5 قد نسخت المسح على الخفَّين، انظر، مسلم، **الصحيح** 227/1؛ الترمذي، **الجامع** 155/1-157؛ القرطبي، **تفسير** 93/6؛ الشافعي، **الأمّ** 357/2، 760/8-761 (كتاب اختلاف مالك والشافعي)؛ صالح بن أحمد، **مسائل الإمام** 79 (الرقم 271)، 151-152 (الرقم 544)؛ المروزي، **اختلاف الفقهاء** 149-151؛ ابن بطّة، **الإبانة** (الإيمان) 362/1-363؛ الطحاوي، **العقيدة** 25، الرقم 99؛ ابن أبي العز، **شرح العقيدة** 551/2-555. وترى سائر مذاهب السنّة المسح على الخفَّين وأنكره سواهم، الأشعري، **مقالات** 470. وانظر نقاشًا مستفيضًا في: ابن عبد البرّ، **التمهيد** 122/11-161؛ ويعلّق على حديث المغيرة بن شعبة بقوله: "وفيه الحكم الجليل الذي فرّق بين أهل السنّة وأهل البدع وهو المسح على الخفَّين، لا ينكره إلّا مخذول أو مبتدع خارج عن جماعة المسلمين"، **التمهيد** 134/11؛ الزيلعي، **نصب الراية** 183/1-191.

**(7) مسألة: وأما الذي قلنا**[398] **إنه لا يخرج على أحد من** [ت: 20] **المسلمين بالسيف بغير حق**[399]، لقوله، عليه الصلاة والسلام [م: 16ب]: "القاتل والمقتول في النار"[400]، إذا قصد كل واحد إلى [ف4: 13أ] صاحبه[401]. ومن قتل مؤمنًا خطأً وجبت عليه الدية والكفّارة[402]، ومن قتل مؤمنًا متعمدًا لم يكفر *بذلك ما لم يعتقد أن قتله حلال*[403]، فإن خرج من الدنيا تائبًا غفر الله له، وإن خرج بغير توبةٍ [ب: 11أ] كان في مشيئة الله تعالى، إن شاء غفر له بفضله[404] وإن شاء عذّبه بعدله[405] على [ف2: 17ب] قدر ذنوبه ثم يعتقه[406] من النار فيدخله الجنة بفضله[407]. ومن زعم أن القاتل يبقى في النار أبدًا فهو ضال مبتدع ولا تجوز [ر: 11ب] الصلاة خلفه[408]، لأن المؤمن لا يكفر بقتل [ف1: 10ب] المؤمن[409] ولا بشيء من المعاصي[410]، ولا يبقى في النار أبدًا إلّا الكفّار[411].

**(8) مسألة**[412]: **وأما الذي قلنا إنه يصلّي خلف كل برٍّ وفاجر وإن كان جائرًا ويصلّي صلاة الجمعة**[413] **والعيدَين مع كلّ والٍ، ويرى ذلك حقًّا**[414]، لأن طاعة السلاطين حفظُ الفرائض[415] [م: 17أ] *وإن كان السلطان مثقوبَ الأُذنَين*[416]، لقوله تعالى ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ﴾ (النساء 59/4)، وهم السلاطين. ولا يجوز الخروج

---

398 ف4، ق 13، س 49: "وما ذكرنا أنه ينبغي للمؤمن أن لا يخرج".

399 انظر في النهي عن الخروج على المسلمين بالسيف، غلام خليل، **شرح السنّة**، الرقم 144 (عن عبد الله بن المبارك)؛ وانظر، ابن حنبل،**المسائل والرسائل** 5؛ ابن حمّاد، **الفتن** 151؛ حرب الكرماني، **كتاب السنّة** 138-139؛ الأشعري، **الإبانة** 23؛ الإسماعيلي، **اعتقاد** 180، الرقم 46، 151-152 (عن يوسف بن أسباط)؛ الأشعري، **مقالات** 294؛ الطحاوي، **العقيدة** 24؛ ابن خفيف، **المعتقد** 358؛ مجهول، **شرح كتاب جمل من أصول الدين** 191.

400 ف3: ".. كلاهما في النار"، وفي: "إذا تواجه المسلمان بسيفيهما"، انظر، مسلم، **الصحيح** 2214/4، الرقم 2888 (كتاب الفتن وأشراط الساعة، الأحنف بن قيس عن أبي بكرة)؛ وبلفظ آخر في: البخاري، **الصحيح** 1752، الرقم 7083 (كتاب الفتن، الحسن عن أبي بكرة)؛ البيهقي، **السنن** 76/17، الرقم 16875؛ ابن حجر، **فتح الباري** 41/13 وفيه حديث أخرجه البزّار بلفظ "إذا اقتتلتم على الدنيا فالقاتل والمقتول في النّار".

401 من ف4، ق 13، س 49.

402 السمرقندي، **بحر العلوم** 375/1؛ وانظر، السرخسي، **المبسوط** 89/26-91؛ الزُّحيلي، **الوجيز** 460/2.

403 * *، ليست في ف4، ق 13.

404 ليست في ب؛ وهو يختصر في ف3: "كان في مشيئة الله إن شاء عذبه بقدر ذنوبه، ثم يخرجه من النّار ويدخله الجنة بفضله ورحمته".

405 ليست في ب.

406 ف4، ق 13، س 50: "يخرجه".

407 انظر المسألة 62 فيما يلي؛ وقارن بـ: الماتريدي، **تأويلات** 472/1-487 (سورة النساء 92/4)، حيث فرّع في المسألة؛ والكاساني، **بدائع** 252/7-253 (كتاب الجنايات، باب ما يسقط القصاص).

408 "لا تجوز الصلاة خلفه"، ليست في م، ف4، ق 13، س 50.

409 ليست في ب، ف4، ق 13، س 50.

410 ب، ف1: "من المعاصي أبدًا"؛ ولم ترد الجملة في ت، ف2، س50.

411 الآجرّي، **الشريعة** 1371؛ أبو عثمان الصابوني، **عقيدة السلف** 287؛ وانظر الصابوني (الماتريدي)، **الكفاية** 336-338.

412 ف3: يكرر باختصار شديدالمسألة رقم 3 التي مرّت معنا؛ ووردت هنا في ف4، ق 14، س 52 مسألة المسح على الخفَّين.

413 ر: "الجماعة".

414 "والعيدَين مع كلِ والٍ"، ليست في م، ف4؛ ق 14، س 52-53: ".. يصلي خلف كل أمير صلاة العيدين والجمعة ويراه حقا".

415 قارن بـ: ابن المقفّع، **رسالة الصحابة** 34-35؛ والغزنوي، **أصول** 280-281، وهو من المعاني التي تتكرر في المدونة السياسية والفقهية العربية.

416 * *، ليست في ب؛ والآية التالية ليست في ف4، ق 14.

واستغفرت الله، فقد تبرّأت من مذهب المعتزلة[386]. *وإذا رأيت قضاء الوقوع من الله خذلانًا[387]، فقد عملت بهذه*[388] الآية من قوله تعالى *﴿قُلْ لَنْ يُصيبَنَا إِلّا ما كَتَبَ اللهُ لَنا﴾ (التوبة 51/9)*[389]، ﴿وَقُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللهِ﴾ (النساء 78/4)[390]. [ف1: 10أ] وإذا رأيت نفسك للملامة عدلًا وأهلًا واستغفرت الله[391]، فقد عملت بهذه [ر: 11أ] الآية ﴿رَبَّا ظَلَمْنا أَنْفُسَنَا وإنْ لَمْ تَغْفِرْ لنا وَتَرْحَمْنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الخاسِرين﴾ (الأعراف 23/7). وإذا تبت منه واستغفرت الله، فقد عملت بهذه الآية ﴿فقلتُ اسْتغفِروا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كان غَفّارًا﴾ (نوح 10/71)>[392].

*ثم الردّ على الجبرية قوله تعالى ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَن يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ﴾ الآية (الكهف 55/18)، وقوله تعالى ﴿ما مَنَعَكَ أَلّا تَسْجُدَ[393]﴾ الآية (الأعراف 12/7)، وقوله تعالى[394] ﴿ثُمَّ انْصَرفوا صَرَفَ اللهُ قُلوبَهم﴾ (التوبة 127/9)، وقوله [ف2: 17أ] تعالى ﴿وأَمّا ثَمُود فَهَدَيْناهُمْ فاسْتَحَبّوا العَمَى عَلَى الْهُدى﴾ (فصّلت 17/41)، وقوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَّ قومًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ﴾ الآية (التوبة 115/9)، وقوله تعالى ﴿فَلَمّا زَاغُوا أَزَاغَ اللهُ قُلوبَهُم﴾ (الصّف 5/61).*[395] واعلم أنّ من لم يؤمن بالقضاء والقدر ولم يرَ تقدير[396] الخير والشر من الله، فهو كافر بالله ولا تجوز الصلاة خلفه، فهذه[397] حجة بالغة لمن كان له فهمٌ أو لبّ.

---

386 ف3: "فقد عملت بهذه الآية ﴿فقلتُ اسْتغفِروا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كان غَفّارًا﴾، ثم يتجاوز عن كلّ ما يلي، لينهي المسألة بالسطر الأخير: "واعلم أنّ من لم يؤمن بالقضاء ولم ير تقدير الخير والشر من الله، فهو كافر بالله ولا تجوز الصلاة خلفه. فهذه حجة بالغة لمن كان له فهمٌ أو لبّ"، كما قسم منها في الهامش الأيسر.

387 ب: "عدلا".

388 * *، ليست في ت.

389 * *، ليست في ب.

390 قارن بـ: الماتريدي، **تأويلات** 415/2، 458/1.

391 "واستغفرت الله"، ليست في ر، ف1.

392 <>، ف4، ق 13، س 49: "فقد تبرأت من مذهب المعتزلة، وإذا رأيت قضاء الوقوع من الله تعالى عدلا فقد عملت بهذه الآية ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللهِ﴾، وإذا رأيت الملامة لنفسك فقد عملت بهذه الآية ﴿رَبِّنا ظَلَمْنا أَنفسنَا وإنْ لَمْ تَغْفِرْ لنا وتَرْحَمْنا لَنَكُونَنَّ مِن الخاسِرين﴾، وإذا تبت واستغفرت الله تعالى فقد عملت بهذه الآية ﴿واسْتغفِروا ربَّكُمْ إِنَّهُ كان غَفّارًا﴾، إنَ من لم يؤمن بالقضاء ولم ير تقدير الخير والشرّ من الله تعالى فهو مبتدع، وهذه الحجة كفاية العاقل"؛ وفي ف4: "علمت" بدل "عملت" في سائر المواضع.

393 ب: "إذ أمرتك".

394 ب: "إن الله لا يغيّر ما بقوم، الآية (الرعد 11/13)".

395 * *، ليست في م.

396 ليست في ت، ف1، ف2.

397 "ولا تجوز الصلاة خلفه" ليست في م؛ س 49: "وهذا"؛ ر، ت، ف2: "فهو".

أوجه[366]: قضاء الطاعة، وقضاء المعصية، وقضاء النعمة، وقضاء الشدّة؛ ومذهب المستقيم ومذهب التسليم[367] في ذلك إذا قضى الله الطاعة للعبد وجب على العبد[368] أن يستقبلها بالجَهد[369] والإخلاص [ف1: 9ب] حتى يكرمَه [ر: 10ب] الله تعالى [ف4: 12أ] بالتوفيق، لقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ (العنكبوت 69/29)، وإذا قضى الله تعالى له[370] بالمعصية، وجب عليه[371] أن يستقبلها بالنّدامة والتوبة والاستغفار [ف2: 16أ] حتى يرزقه الله المغفرة والمحبة[372]، لقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (البقرة 222/2)، وإذا قضى له بالنعمة، وجب عليه أن يستقبلها[373] بالشكر والسّخاوة حتى يكرمه الله بالزيادة، لقوله [ب: 10ب] تعالى ﴿لَئِنْ [م: 15ب] شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ الآية (إبراهيم 7/14)، وإذا قضى الله تعالى له الشدّةَ وجب عليه[374] أن يستقبلها بالصبر والرضا حتى يعطيه الله كرامة الآخرة[375]، لقوله تعالى ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (الزمر 10/39)، *وقال تعالى في الآية الأخرى ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (آل عمران 146/3)*[376].

وإذا وقعت في المعصية فترى قضاءَ الوقوع من الله خذلانًا[377]، وترى الملامةَ لنفسك عدلًا، وتتوب إلى الله تعالى منه وتستغفره، ولا ترضى من نفسك [ف3: 171أ] الوقوع فيه[378]، لأن القدري لا يرى وقوع [ت: 19] القضاء من الله عدلًا[379]، *والجبري لا يرى الملامة [ف4: 12ب] لنفسه عدلًا[380]، والمعتزلي لا يرى التوبة[381]. فإذا رأيت قضاء الوقوع من الله خذلانًا*[382]، فقد تبرّأت من مذهب [ف2: 16ب] القدرية[383]، <وإذا رأيت التوبة[384] واستغفرت الله، فقد تبرّأت [م: 16أ] من مذهب الجبرية[385]، وإذا تبت منه

---

[366] انظر، الغزالي، كتاب الأربعين 24-26؛ الغزنوي، أصول 193-194؛ الرازي، شرح بدء الأمالي 114-115.
[367] "ومذهب التسليم"، ليست في ب، ف4، ق؛ ف3: "فالمذهب المستقيم".
[368] "وجب على العبد"، ليست في ب، ف4، ق 12.
[369] ف2: "بالحمد".
[370] ليست في ر، ت، ف4، ق 12، س 47.
[371] "وجب عليه"، ليست في ب.
[372] م، ب: "المغفرة والتوبة والمحبة"؛ ف4، ق 12: "التوبة والمغفرة".
[373] ف4: "فعليه رده بالشكر والسخاء"؛ ق 12، س 48: "فعليه بالشكر والسخاء".
[374] ف4، ق 12، س 48: "قضى الله تعالى بالشدة يستقبلها ..."؛"وجب عليه"، ليست في ب.
[375] الغزنوي، أصول 194، "ليكرم بالأجر والثواب".
[376] * *، ليست في ب، ت، ف2، ف3.
[377] ب، ف4، ق 13، س 48: "عدلا".
[378] "الوقوع فيه"، زيادة من ف4، ق 12، س 48، وثمة تقديم وتأخير فيها.
[379] ر، ت، ف2، ف3: "خذلانًا".
[380] ليست في ب، ف4، ق 13.
[381] م، ف4، ق13، س 48: "لا يرى المغفرة بغير توبة".
[382] * *، ليست في ر؛ ب، ف4، ق 13، س 48: "عدلا".
[383] ف3: "وقد عملت بهذه الآية ﴿وَقُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ الله﴾".
[384] م: "وإذا استوجبت الملامة".
[385] ليست في س؛ ف3: "بهذه الآية ﴿رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنَا وإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لنا وَتَرْحَمْنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الخاسرين﴾".

قال، حدثنا عبّاد بن حبيب بن المهلب[346] قال، حدثنا إسماعيل بن عبد السلام، عن زيد بن عبد الرحمن، عن[347] عمرو بن شعيب[348] عن أبيه عن جده أنه قال: قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم، لأبي بكر: "يا أبا بكر لو أراد الله أن [ر: 10أ] لا يُعصى في الأرض ما خلق إبليس"*[349]. فإنما[350] يجب الثواب والعقاب[351] بأفعال العباد لا بتقدير الله. وقوله تعالى[352] ﴿*فَٱلْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا*[353] وَلَا[354] تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (يس 54/36)، فهذا القول ردٌّ على[355] القدرية [م: 14ب] والجبرية، لأن القدري يرى الخير والشرّ من نفسه[356] ولا يرى لله فيه مشيئة، والجبري يرى أن [ف²: 7أ] الخير والشرّ من الله ولا يرى نفسه عند الذنوب [ف3: 170ب] مقدوراً[357]، ويرى الكفّار معذورين بكفرهم [ف⁴: 11ب]. والقدري أضاف القدرة إلى نفسه[358]، والجبري أضاف العبودية[359] إلى الله تعالى، فكفروا بالله تعالى جميعًا[360]. واعلم أن الطاعة بقضاء الله وتوفيقه وتقديره ومشيئته وبأمره [ف²: 15ب] وبرضائه، وأن المعصية بقضاء الله وتقديره ومشيئته[361] وبخذلانه وليس بأمر [ت: 18] الله ورضائه[362]. واعلم أن جميع أحكام الله تعالى ثلاثة[363]: حُكْمٌ شاءه الله تعالى وأحبّه وأمر به وهو الفرائض[364]، وحُكمٌ شاءه الله تعالى وأحبّه ولم يأمر به وهو النوافل، وحُكمٌ شاءه الله تعالى ولم [م:15ا] يحبّه ولم يأمر به وهو المعاصي[365]. واعلم أن جميع قضاء الله تعالى على أربعة

---

[346] الأصح عبّاد بن عبّاد بن حبيب كما في: البيهقي، **الأسماء والصفات** 1/401-403؛ ولعبّاد بن عبّاد بن حبيب (ت 181/797-98) ترجمة في: الخطيب، **تاريخ بغداد** 12/396، الرقم 5751.

[347] ف⁴، ق 11: "حدثنا الثقات بإسنادهم عن عمرو بن شعيب.."، ف³: "وروي بالسند الصحيح عن ..".

[348] هو عمرو بن شهيد بن شعيب بن عبد الله بن عمر بن العاص، الذهبي، **سير** 5/166 .

[349] * *، ليست في ب. وانظر، اللالكائي، **أصول**2/631، الرقم 1101 (عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه)؛ البيهقي، **الأسماء والصفات** 1/401-403، الرقم 327-329؛ والصفّار البخاري، **تلخيص** 1/48؛ وقارن بقول لعمر بن عبد العزيز: ابن عساكر، **تاريخ** 17/196.

[350] ب: "وإنما"، م: "والثواب والعقاب إنما يجب...".

[351] ت: "يحب الثواب ويريد العقاب".

[352] ت: "وإن قال قائل قوله تعالى".

[353] * *، من ر، ب.

[354] م، ف⁴، ق 11، س 46: "وما".

[355] م، ف⁴، ق 11، س 46: "فهذا قول مدعي".

[356] يأتي قول الجبري قبل قول القدري في م، ف⁴، ق، س.

[357] ب، م، ف³: "معذوراً"، ف⁴، ق 12، س 46: "ولا يرى أن نفسه معذور عند الذنوب".

[358] ب، ت: "أنفسهم"، وانظر، س 46.

[359] ف³: "القدرة".

[360] ف⁴، ق 12: "والقدري يرى أن الخير والشر من نفسه ولا يرى لله تعالى فيه مشيئة، وهذان الفريقان كفرا بالله تعالى لأن الجبري أضاف العبودية إلى الله تعالى والقدري أضاف الربوبية إلى نفسه".

[361] "ومشيئته"، ليست في ف⁴، ق 12، س 47.

[362] قارن بـ: التفتازاني، **شرح العقائد** 354؛ أبو معين النَّسَفي، **بحر الكلام** 35-36؛ أبو البركات النَّسَفي، **شرح العمدة** 321 وما بعدها.

[363] ف⁴، ق 12، س 47: "ثلاثة أوجه".

[364] ف⁴، ق12: "أداء الفرائض".

[365] ف³: ورد حكم المعاصي قبل النوافل.

<حدثنا أبو يعقوب الإشتيخَني[330]، حدثنا أحمد بن نصر[331] النيسابوري قال، حدثنا أحمد بن سلام بن العلاء البصري[332] قال، حدثنا مالك بن يحيى[333]، عن أبيه عن جده عمرو[334] بن مالك، عن أبي الجوزاء>[335] عن ابن عبّاس، رضي الله عنهما، أن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: "قال الله تبارك وتعالى: إني[336] خلقت الخير والشرّ فطوبى [ف[4]: 11أ] لمن قدّرت الخير على يدَيه، وويل لمن قدّرت الشرّ [ت: 17] على يدَيه"[337]، ثم قال، عليه الصلاة والسلام: "لم أر شيئًا أحسن طلبًا ولا أسرع إدراكًا مِن خَشْيةٍ حديثةٍ لذنبٍ قديم زُلفًا من الليل[338]، ثم قرأ[339] ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ [ف[2]: 6ب] السَّيِّئَاتِ ذَٰلِكَ ذِكْرَىٰ لِلذَّاكِرِينَ[340]﴾ (هود 14/11)"[341].

*قال: حدثنا أبو الحسن[342] [م: 14أ] قال، حدثنا أبو محمد قال، حدثنا أبو القاسم قال، حدثنا أبو يعقوب قال، حدثنا علي بن محمد الدبوسي[343] قال، حدثنا أبو المثنى معاذ بن مثنى[344] قال، حدثنا أبو الربيع الزهراني[345]

---

330 ليست في ت، وفي م: "قال حدثنا أبو الحسن قال حدثنا [م: 13ب] أبو محمد قال حدثنا أبو القاسم قال حدثنا أبو يعقوب يوسف بن معروف قال حدثنا أبو عمرو أحمد بن نصر الخفاف النيسابوري قال حدثنا أحمد بن مسلم...".

331 ر: "نضير"، ف[1]: "نضير النيسابوري"، ب: "نضر"، بحسب م، ب، هو أبو عمرو أحمد بن نصر الخفاف النيسابوري، وله ترجمة في: الذهبي، **سير** 561/13 (ت 912/299). وفي البيهقي، **القضاء والقدر** 364، يرد في سند الحديث: جعفر بن أحمد بن نصر الحافظ، وهو النيسابوري الحَصيري (ت 915/303)؛ الذهبي، **سير** 217/14، الرقم 120.

332 في الطبراني، **المعجم الكبير** 173/12، يروي مالك بن يحيى عن أحمد بن سلم العميري؛ وفي البيهقي، **القضاء والقدر** 365، عن أحمد بن محمد بن سلم بن العلاء العميري، ولم أجد له ترجمة.

333 ابن حجر، **لسان** 446/6، الرقم 6280.

334 "عمر" في المخطوطات، وهو عمرو بن مالك النُّكري البصري، المزّي، **تهذيب** 211/22، الرقم 4441.

335 <>، في ف[3]: "وقد روي بالسند الصحيح".

336 ف[4]، ق 11، س 45: "أنا".

337 وانظر في الحديث: الطبراني، **المعجم الكبير** 173/12، الرقم 12797 (أبو الجوزاء عن ابن عبّاس)؛ البيهقي، **القضاء والقدر** 364-365، الرقم 28 و29 (الباب 13، أبو الجوزاء عن ابن عبّاس)؛ الرّازي، **شرح بدء الأمالي** 104؛ المنذري، **أربعون حديثًا** 52، الرقم 34 (عن ابن عباس)؛ **تخريج أحاديث الإحياء** 2369، الرقم 3776.

338 "زلفا من الليل"، ليست في م، ف[3]، ف[4]، ق 11: "ما من شيء أجمل طلبًا ولا أسرع إدراكًا من حسنة حديثة لذنب قديم، لأن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين".

339 "ثم قرأ"، ليست في ب، وهي والآية التي تليها ليست في ق.

340 ب: "للظالمين".

341 والحديث بالسند في الطبراني، **المعجم الكبير** 173/12-174، الرقم 12798؛ ويُروى الخبر عن الفضيل الرقاشي في ابن المبارك، **الزهد** (زيادات نعيم بن حمّاد) 18، الرقم 75؛ وابن أبي الدنيا، **الورع** 96، الرقم 143؛ وأبو نعيم، **حلية** 103/3. وقارن بقول لعمر بن الخطاب: ابن مفلح المقدسي، **الآداب الشرعية** 206/1-207.

342 وهي الكنية التي تتكرر في م، وفي سائر المخطوطات "الحسين".

343 ر: "علي بن محمد الدبوسي"، وفي م: "الدبوس"، ولم ترد الكنية في سائر المخطوطات. والنسبة إلى بليدة من السغد بين بخارى وسمرقند، السمعاني، **الأنساب** 273/5 .

344 (ت 288/900-901)، أبو نعيم، **تسمية** 39، ويرد اسمه في بعض المصادر معاذ بن معاذ، انظر، المزّي، **تهذيب** 132/28، الرقم 6036.

345 "النهرواني" في ر، ت، ف[1]، ف[2]، وفي م، ب: "النهراني"، ولعله تصحيف إذ إن الحديث في البيهقي، **الأسماء والصفات** 401/1-403، بثلاثة أسانيد عن أبي الربيع الزهراني عن عبّاد بن عبّاد، ولأبي الربيع النهرواني ترجمة في: الخطيب، **تاريخ بغداد** 355/14، الرقم6785، ولأبي الربيع الزهراني سليمان بن داود (ت 848/234) ترجمة في: الخطيب، **تاريخ بغداد** 52/10، الرقم 4578.

الإيمان فأجابه، وفي آخر الحديث أن "القدرَ خيره وشره[321] من الله تعالى"، *فرضيَ جبريلُ منه بذلك فقال: "صدقت يا رسول الله"*[322]. ففي هذا دليل أن لا يكون[323] شيء من الأشياء إلّا بقضاءٍ وقدرٍ من الله تعالى، وأنّ العبد غيرُ زائلٍ من قضاء[324] الله، ولكن القضاء لا يكون حجّةً [ف3: 170أ] لفعل العباد، وإنّ الاعتماد على القضاء [م: 13أ // ف4: 10ب] كفر[325]، وإنّ الردَّ [ف1: 8ب] لقضاء الله والجحود به كفر، والمشي والسلوك بينهما إيمان، لأن القدري أنكر قضاء الله فكفر به، والجبري اعتمد على القضاء وترك فعل العبودية فقد كفر بذلك، وسلك المؤمنون بين هذين فاستقاموا على طريق الهدى[326]. وادّعى القدري أن الخير والشرّ منه [ر: 9ب] وليس لله فيه [ف2: 6أ] صنع، وادّعى الجبري أنّ الخير والشرّ كله[327] من الله وليس له فيه فعل، فهما مجوس هذه الأمة في حديث النبي، صلى الله عليه وسلم[328]. والمؤمنون قالوا إنّ الخير والشرّ منا [ب: 10أ] بتقدير الله، فتقدير الخير والشرّ من الله وفعلهما من العباد[329].

---

274؛ وعند ابن خزيمة، **الصحيح** 190، الرقم 306 (كتاب الصلاة، باب فرض الصلوات الخمس)، بسنده عن أبي سهيل عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله "أنّ أعرابيًا جاء إلى النبي صلّى الله عليه وسلم وهو ثائر الرأس"؛ وفي: البخاري، **الصحيح** 23، الرقم 50 (كتاب الإيمان، باب 37 سؤال جبريل)، "فأتاه رجل"، و1199، الرقم 4777 (كتاب التفسير، سورة لقمان، باب علم الساعة)، "إذ أتاه رجل يمشي"، كلاهما عن أبي زرعة عن أبي هريرة؛ وفي المصادر الأخرى "رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر"، بسند عن كهمس عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن عمر، مسلم، **الصحيح** 37، الرقم 8 (كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان)؛ أبو داود، **السنن** 80/7، الرقم 4695 (كتاب السنة، باب في القدر)؛ الترمذي، **الجامع** 6/5، الرقم 2610 (كتاب الإيمان، باب 4)؛ ابن مندة، **الإيمان** 117-130؛ البغوي، **مصابيح السنّة** 112/1، الرقم 1؛ البياضي، **إشارات** 59-63؛ الكلاباذي، **بحر** 547-548؛ ابن حجر، **فتح الباري** 118/1.

321 من "أتى النبي" إلى هنا، وردت في ف3 في الهامش الأيمن.

322 * *، ليست في م، ف4، ق 11.

323 ف4، ق 11: "اعلم انه لا يكون ...".

324 ف4، ق 11: "غير مزيل لقضاء".

325 ف4، ق 11: "والاعتماد والانكار لقضاء الله كفر والرد لقضاء الله تعالى والانكار له كفر والمشي ...".

326 م: "والمؤمن من سلك بين هذين الطريقين فاستقام على طريق الهدى"؛ ف4، ق 11، س 45: "ومن سلك بين هذين فقد استمسك بالعروة الوثقى واستقام على طريق الهدى".

327 ليست في ب، ت، ف2، ف3.

328 ورد في الحديث أن القدرية مجوس هذه الأمة، أبو داود، **السنن** 77/6، الرقم 4691 و4692؛ ابن أبي عاصم، **السنّة** 52-53، الأرقام 337-342؛ ابن بطة، **الإبانة** (القدر) 207/2، الرقم1753؛ الماتريدي، **التوحيد** 154؛ السالمي، **التمهيد** 131، 271؛ ابن أبي العز، **شرح** 797؛ وانظر:
van Ess, *Zwischen*, 137-47; Hourani, “Islamic and Non-Islamic Origins,” 66.

329 م، ف4، ق 11: "وقال رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم، المؤمن الحق الذي يقول فعل الخير والشر منّي، وتقدير الخير والشرّ من الله تعالى، والخير هو من أفعال العباد، وتقدير أفعال العباد من الله تعالى".

والجمعة[306] في[307] الجماعة، مع كل إمام برٍّ وفاجر، وجاهدوا الأعداء مع كل خليفة[308]، ولا تخرجوا على أئمتكم بالسيف ولو جاروا، وادعوا لهم بالصلاح والعافية، وجانبوا الأهواء كلَّها فإن أولها وآخرها باطل"[309]. ففي هذا كفاية لمن له عقل.

**(5) مسألة: وأما الذي ذكرنا أنه يصلّي**[310] [ر: 9أ // ف[2]: 15أ // ف[4]: 10أ] **على من مات من أهل القبلة صغيرًا كان أو كبيرًا**[311]، <لأن النبي، صلى الله عليه وسلم، صلّى على جنازة ولده[312] إبراهيم[313]. وليس في هذه المسألة اختلاف بين المسلمين ولهذا اختصرنا من الدلائل [م: 12ب] والأخبار والحجج>[314]. فمن لم يرَ الصلاة حقًّا على جنائز الصغار[315]، فهو ضال مبتدع ولا تجوز الصلاة خلفه. <وقد ذكرنا في المسألة الأولى في[316] خبر النبي، صلى الله عليه وسلم، "صلّوا على من مات من أهل القبلة"[317]. وفي هذا غُنية لمن كان له بصيرة>[318].

**(6) مسألة: وأما الذي ذكرنا أنّ تقديرَ الخير والشر من الله تعالى، عز وجل، ويرى ذلك حقًّا**[319]، للخبر المرويّ أنّ جبريلَ عليه السلام أتى النبي، صلى الله عليه وسلم، في صورة أَعرابي[320] [ت: 16] فسأله عن

---

[306] ليست في ب، ف[4]، ق 10: "الجمع".
[307] ر، ف[1]: "مع"، ف[4]، ق 10: "وصلوا خلف".
[308] ف[4]، ق 10: "أمير".
[309] م، ب: "إلى آخر الحديث"، لم يرد الحديث في ف[3]. وهو حديث عن عبد الرحمن بن زيد بن الحواري العَمّي، في **كتاب السنة** لحرب بن إسماعيل الكرماني، 141-142، الرقم 273، وورد قسم من الحديث في السهمي، **تاريخ جرجان** 272، عن عبد الله بن يزيد قال: حدثني أبو الدرداء وأبو أمامة وواثلة بن الأسقع أن رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم، قال: "صلوا مع من صلى من أهل القبلة، وصلوا على من مات من أهل القبلة".
[310] م: " وأما ما وصفنا أنه يصلي على جنازة كل بر وفاجر من أهل القبلة..."، ف[4]، ق 10، س 34: "أن ينبغي للمؤمن أن يصلي".
[311] ف[4]، ق 10: "على جنازة كل صغير وكبير برا كان او فاجرا".
[312] ب: "على ابنه"، ف[4]، ق10، س 34: "صلى على جنازة ابنه".
[313] قارن بـ: ابن سعد، **الطبقات** 1/1: 90-91، ابن حنبل، **المسند** 401/21، الرقم 13985 (عن أنس بن مالك)، و456/30، الرقم 18497 (عن البراء بن عازب)، ابن ماجة، **السنن** 484/1، الرقم 1511 (كتاب الصلاة، باب 27)، والزيلعي، **نصب الراية** 279/2-280 (كتاب الجنائز، أحاديث صلاته، عليه السلام، على ولده إبراهيم).
[314] <>، ليست في ف[3].
[315] ب: "الصغراء"، م: "الصغار من اهل هذه القبلة"، ف[3]: "جنائز أهل القبلة"، ف[4]، ق: "كل كبير وصغير حقا من أهل القبلة".
[316] ليست في ب.
[317] انظر ما تقدم عن مكحول، ص 102، وقارن بـ: غلام خليل، **شرح السنة**، الرقم 27.
[318] <>، ليست في ف[3].
[319] قارن بـ: الإسماعيلي، **اعتقاد** 42، الرقم 21، الغزنوي، **أصول** 189.
[320] ف[3]: "على صورة أعرابي"، م، ف[4]، ق 10، س 43: "لأن جبريل، عليه السلام، لما سأل النبي عن الإيمان"، واللفظ فيهما مختلف. وورد الحديث في **الفقه الأبسط** لأبي حنيفة [جمعه أبو مطيع البلخي]، بسند عن علقمة بن مرثد عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر، 40-41، وفيه "ونحسبه من رجال البادية"، وانظر، أبو الليث السمرقندي، **شرح الفقه الأبسط** 64، هامش 1، حيث ورد الحديث في إحدى النسخ، وفيه "دخل أعرابي.."، وانظر، **مسند أبي حنيفة** (رواية الحارثي) 190-194 (عن علقمة بن مرثد، عن يحيى بن يعمر)، و"أعرابي حسن الوجه"، في الصابوني، **الكفاية** 44 (بلفظ عبد الله بن عمر)، و"رجل حسن الهيئة"، في: نجم الدين النسفي، **القند** 166-167، بسند الربيع بن حسان الكسّي المتصل بأبي حنيفة، عن علقمة بن مرثد، عن يحيى بن يعمر، عن ابن عمر، وقارن بـ: المتّقي الهندي، **كنز العمال** 275/1، الرقم 1364 (كتاب الإيمان والإسلام من قسم الأفعال)، وانظر، 268/1-

المشاغيل بالفسق والفجور وشرب الخمور وقتل النفوس توبوا>[289]، فلو كان هؤلاء كفروا بما عملوا[290] لما سمّاهم مؤمنين[291]، ولكنه كان يقول يا أيها الكفار [ر: 8ب] توبوا إلى الله، وكذلك كان يقول تعالى: "وتوبوا إلى الله جميعًا أيها الكافرون[292]"، وإنما سمّاهم بالإيمان لأنهم مؤمنون خاطئون. وكذلك آدم، عليه السلام [ف[4]: 9أ]، لمّا دخل في نهي الله تعالى من تقريب الشجرة والأكل منها[293]، قال [م: 11ب] ﴿وَعَصَىٰٓ ءَادَمُ رَبَّهُۥ فَغَوَىٰ﴾ (طه 121/20)، وما قال، جلّ وعلا: [ف[4]: 9ب] فكفر آدم[294]. وكذلك أيضًا لما شرب هاروتُ وماروت الخمرَ وهمّا بالزنى* خيّر الله لهما*[295] بين العذابَين فاختارا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة[296]، ولم يكفّرهما الله تعالى بذنب، *ولم يقل أحدٌ بكفرهما، عُلم [ف[2]: 14ب] أنه لا يُكفّر أحد بالذنوب*[297]، <فمن كفّر أهل [ت: 15] الكبائر فهو ضال مبتدع>[298].

*قال: حدثنا يعقوب، حدثنا ابن زيد عن أبيه[299] عن أربعين من التابعين*[300]، وكلهم قد لقي بعضهم لبعض، أجمعوا[301] على أن [ب: 9ب] النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: "سبع من الهدى[302]، ففيهن الجماعة فمن خرج منهن فقد خرج من الجماعة[303] [ف[1]: 8أ]، لا تشهدوا على أهل القبلة[304] بشرك [م: 12أ] ولا بنفاق ولا بكفر[305]، وذروا سرائرهم إلى الله تعالى، وصلّوا على من مات من أهل القبلة، واشهدوا الصلوات الخمس

[289] <>، ليست في ف[4]، ق 9.
[290] "بما عملوا"، ليست في ر، ف[1].
[291] قارن بـ: الماتريدي، **تأويلات 180/5**.
[292] ب: "لعلكم تفلحوا".
[293] م: "لما دخل آدم عليه السلام الجنة فنهاه الله تعالى عن قربان الشجرة أن يأكل منها"؛ ف[4]، ق 9: ".. عن قرب الشجرة فأكل منها..."؛ وفي ت: "لما دخل في الجنة نهى الله تعالى".
[294] ف[4]: نقل من مسألة أخرى على طول الصفحة 9أ، ثم ضبّب عليها؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم 357/2**، "غوى، أي أخطأ".
[295] * *، ليست في ت.
[296] م: "وهما زنيا واختارا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة"؛ ف[4]، ق 10: "فقصدا الزنا ثم اختارا ...". قارن بـ: الطبري، **تفسير 345/2**؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم 143/1**.
[297] * *، ليست في ب؛ ف[3]: "فاعلم من هذه الدلائل لا يكفر أحد بالذنوب.."، ف[4]، ق 10: "واعلم أن المؤمن لا يكفر بالذنوب".
[298] <>، ليست في م.
[299] م: "قال حدثنا ابو الحسن قال، حدثنا أبو محمد قال، حدثنا أبو القاسم قال، حدثنا يعقوب قال، حدثنا الربيع قال، حدثنا يحيى بن عبد الغفار قال، حدثنا محمد بن عبد الرحمن عن أبيه"؛ وفي ف[4]، ق 10، س 33: "أخبرنا الثقات بإسنادهم"، وفي متنه اختلاف.
[300] * *، ليست في ب، م؛ وفي س، ف[2]، ف[4]، ق: "كلهم شهدوا بدرًا"، وكذلك ف[1]، ثم ضبّب عليها.
[301] ت، ف[1]، ف[2]: "اجتمعوا"؛ ف[4]، ق 10: لم ترد "بعضهم لبعض"، وفيهما: "وأجمعوا كلهم".
[302] ر، ف[1]: "من سنن الهدى". وصلاة الجماعة من سنن الهدى، فعن ابن مسعود: "من سرّه أن يلقى الله غدًا مُسلمًا فليحافظْ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن فإن الله شَرَع لنبيكم سنن الهدى..."، مسلم، **الصحيح** (كتاب المساجد) 453، الرقم 654. وسنة الهدى عند الأحناف، كالجماعة والأذان والإقامة ونحوها، "أخذها من تكميل الهدى، أي الدين، وهي التي تعلّق بتركها كراهية أو إساءة"، البخاري، **كشف الأسرار 310/2**؛ أبو الحسن البزدوي، **كنز الوصول 139**؛ ابن عابدين، **رد المحتار 218/1**.
[303] "من الجماعة"، ليست في ت، ف[2].
[304] ب: "هذه القبلة".
[305] م: "ولا بشرك ولا نفاق"؛ ت: "بشرك ولا بكفر ولا بنفاق"؛ قارن بقول أبي حنيفة برواية نوح بن أبي مريم، السرخسي، **شرح كتاب السير الكبير 156/1**.

أن مكحولًا قال لأصحابه في المرض الذي مات فيه[270]: "أربعٌ ما حدثتكم [ر: 8أ] بها[271] منذ سمعت* من رسول الله، صلى الله عليه وسلم*[272]، فإني أحدّثكم اليوم سمعت من رسول الله، صلى الله عليه وسلم[273]، لا تكفّروا أهل قبلتكم بالذنب[274]* وإن عملوا الكبائر*[275]، وصلّوا على من مات [ف[2]: 13ب] منهم، وصلّوا خلف كل برٍّ وفاجر، وجاهدوا مع كل أمير"[276]، إلى آخر الحديث، وكفى بهذا حجّة لمن عقل.

**(4) مسألة: وأما الذي ذكرنا [أنه] لا ينبغي لأحد[277] أن يكفّر** [ف[4]: 8ب] **أحدًا من أهل التوحيد بذنب**[278]، فإن المؤمن لو أنه زنى مائة ألف مرة[279]، وشرب مائة ألف مرة خمرًا، وقتل مائة ألف [ت: 14] مرة نفسـ[ـًا][280] بغير حق، لم يخرج من إيمانه ما لم يكفر بالله تعالى[281]. كما إن الكافر لو عمل بجميع المفروضات والصالحات[282] لم يخرج من الكفر، ما لم يؤمن [م: 11أ] بالله <وبجميع ما جاء من عنده إلى [ف[1]: 7ب] أنبيائه ورسله>[283]؛ *وكذلك المؤمن لو فعل جميع المعاصي لا يخرج من الإيمان حتى يكفر بالله تعالى. وهذا من طريق العقل والنظر*[284]، ألا ترى إلى قوله جل ذكره ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ (التحريم 8/66)، وقوله تعالى ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ[285]﴾ (النور 31/24)، <فهذا الأمر لا يكون إلّا لمن زنى [ف[3]: 167ب] وسرق[286] وشرب وقتل، فأمرهم الله[287] [ف[2]: 14أ] تعالى بالتوبة وسمّاهم مؤمنين. ففي تأويل هاتين الآيتين *قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا﴾*[288]، يعني أيها

---

[270] ف[3]: "في مرض موته".
[271] م: "لم أحدثكموه... وإني محدثكموها"؛ ف[4]، ق 9، س 23: "أربعة لم أحدثكموهن".
[272] * *، ليست في ب.
[273] "فإني أحدّثكم اليوم سمعت من رسول الله"، في هامش ف[1] الأيسر بخط مغاير.
[274] ليست في م، ف[4]، ق 9، ت، ف[3]: "بالذنوب".
[275] * *، ليست في ب.
[276] بلفظ مختلف في م، ف[4]، ق 9؛ قارن بـ: السرخسي، **شرح كتاب السير الكبير** 156/1-157؛ الدارقطني، **السنن** 403/2، الرقم 1766 (كتاب العيدين؛ العلاء بن الحارث عن مكحول)؛ اللالكائي، **أصول**1300/4، الرقم 2300.
[277] ليست في ب؛ م: "اما قولنا أنه ينبغي له أن لا يكفر أحدا من أهل القبلة بالذنب"؛ ف[4]، ق 9، س 23: "أنه ينبغي للمؤمن أن لا يكفر"؛ ف[3]: "والعلامة الرابعة لا ينبغي لأحد..".
[278] انظر، الطحاوي، **العقيدة** 20، الرقم 78.
[279] م: " بألف مسلمة"؛ ف[4]، ق 9: "بمائة ألف مسلمة".
[280] ب، ف[1]، ف[2]: "مائة ألف نفس".
[281] م، ف[4]، ق 9، س 24-26: "لو زنى بمأة ألف مسلمة أو قتل مأة ألف مسلم أو شرب مائة ألف دن من الخمر فإنه لايخرج من الإيمان ما لم يستحله".
[282] م: "الطاعات والخيرات"، ف[4]، ق 9: "الخيرات والطاعات".
[283] <>، ليست في م، ف[4]، ق.
[284] * *، ليست في ب؛ وزاد في م:" ألا ترى أيضا أن الله تعالى أمر المؤمنين بالتوبة من كان مشتغلا بالفسق والفجور وشرب الخمر وقتل النفس بغير حق واللواطة، وسماهم الله تعالى مؤمنين بقوله تعالى"، ثم يورد الآية ويكمل النص بتقديم وتأخير؛ ف[4]، ق 9، مثل م، ب وليس فيها "قتل النفس بغير حق واللواطة "، ولم ترد الآية التالية في ف[3].
[285] "لعلكم تفلحون"، ليست في ب، ف[1].
[286] ليست في ر، ت؛ ف[3]: "وشرب وسرق وقتل".
[287] ليست في ب.
[288] * *، ليست في ف[3].

الرحيم بن زيد، عن أبيه، عن سعيد بن جبير، عن ابن عبّاس، رضي الله عنهما، أن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: "من عمل لله في الجماعة فأصاب قَبِل الله منه، وإن أخطأ غفر الله له، ومن عمل لله في الفُرقة فأصاب لم يقبل الله منه، وإن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار"[255]. واعلم أن النبي، صلى الله عليه وسلم، كان حافظًا للصلوات الخمس في الجماعة فرآها [ت: 13] واجبةً [ف[1]: 7أ] ثم أمر أمّته بذلك[256]، فمن لم ير الجماعةَ[257] حقًّا فهو ضال مبتدع [ف[4]: 8أ]. وفي هذا كفاية لمن كان له عقل أو فهم.

**(3) مسألة: وأما الذي قلنا أن يرى**[258] **الصلاة خلف** [ف[3]: 167أ] **كل برٍّ وفاجر حقًّا**[259]، كيلا[260] يكون مثل الروافض[261] فإنهم لا يصلّون خلف كلّ أحدٍ ولا يَرَون الجماعة حقًّا[262]. ونحن والحمد لله نراها [ف[2]: 13أ] خلف كل برٍّ [ب: 9أ] وفاجر، وإن كان شاربَ خمرٍ وسافكَ الدمِ[263]، ما أقام بكتاب الله تعالى وسنة نبيّه، صلى الله عليه وسلم، بعد أن لا يكون مبتدعًا، لأن الصلاةَ خلف المبتدع لا تجوز كما لا تجوز خلف الكافر، *ومن لم يرَ الصلاة خلف كل برٍّ وفاجر فهو مبتدع*[264].

قال[265]: حدثنا أبو يعقوب قال، حدثنا الربيع بن حسّان قال، حدثنا يحيى بن عبد الغفار[266] قال، حدثنا خلف بن أيوب[267] قال، حدثنا مِندل[268] بن علي [م: 10ب]، عن حماد بن عبد الرحمن، عن محمد[269] بن عبد الله

---

[255] ب، ت، ر، ف[1]، ف[2]، ف[3]: "دخل النار"، والحديث مرويّ عن ابن عبّاس، انظر، ابن بطة، **الإبانة** (الإيمان) 296/1، الرقم 130؛ الطبراني، **المعجم الكبير** 61/12، الرقم 12473 (... يبتغي الفرقة، فأصاب لم يتقبل الله منه، وإن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار)؛ الطبراني، **المعجم الأوسط** 230/5، الرقم 5170؛ وانظر، أبو مطيع النَّسَفي، **الردّ** 55.

[256] "في الجماعة"، ليست في ر؛ في م، ف[4]، ق 8: "حفظ الصلاة بالجماعة ورآها واجبة عليه وأمر الخلق بحفظها".

[257] ب، ف[3]: "حفظ الجماعة"؛ م: "ومن لم يحفظ الجماعة ولم [م: 10أ] يرها حقا".

[258] ب: "قلنا من الصلاة"؛ س 21: "ينبغي للمؤمن أن يرى الصلوة"؛ ف[3]: "العلامة الثالثة ينبغي للرجل أن يرى..".

[259] "الصلاة خلف كل برّ وفاجر"، الغطفاني، **التحريش** 84؛ أبو حنيفة [منسوب]، **الفقه الأكبر** 9؛ أبو حنيفة [جمعه أبو مطيع البلخي]، **الفقه الأبسط**51؛ ابن هانئ النيسابوري، **مسائل** 156/2؛ ابن قتيبة، **تأويل مختلف الحديث** 4؛ غلام خليل، **شرح السنّة**، الأرقام 15، 16، 144؛ أبو داود، **السنن** 186/4، الرقم 2533 (كتاب الجهاد، باب الغزو مع أئمة الجور)؛ حرب الكرماني، **كتاب السنة** 40؛ الطحاوي، **العقيدة** 23، الرقم 92؛ ابن أبي العز، **شرح العقيدة** 528-529؛ ابن بطة، **الشرح والإبانة** 67؛ التفتازاني، **شرح العقائد** 339-340؛ الزيلعي، **نصب الراية** 26/2-29؛ الرومي، **شرح** 291؛ بهاء الدين زاده، **القول الفصل** 335-336.

[260] ليست في ب؛ ف[4]، ق 8: "ولا يكون".

[261] م: "الرافضة دمرهم الله".

[262] ف[4]، ق 9: "لا يصلون خلف كل بر وفاجر ولا يرونها حقا".

[263] م: "خلف كل أحد برا وفاجرا ولا يرون الجماعة خلف كل أحد فاعلم أن الصلاة جائزة خلف كل بر وفاجر زان أو شارب خمر بعد أن لا يكون مبتدعا"، ومثلها ف[4]، ق 9، وفيها "بحيث لا يكون مبتدعا".

[264] * *، ليست في ب.

[265] ف[4]، ق 9، س 22-23: "حدثنا الثقات بإسنادهم عن محمود الشامي انه قال..."،والأرجح أن اسم مكحول قد تصحّف؛ **ترجمه السَّواد الأعظم** 35 معزو إلى مكحول الشامي دون ذكر السند.
م: "قال حدثنا أبو الحسن قال حدثنا أبو محمد قال حدثنا أبو القاسم...".

[266] ت، ف[1]، ف[2]: "بن أبي عبد الغفار".

[267] فقيه أهل بلخ، ت 830/215؛ المزي، **تهذيب** 273/8، الرقم 170؛ التميمي الغزّي، **الطبقات السنية** 209/3-211.

[268] ر، ف[1]، ف[2]: "مبدل"، ب: "مبارك"، ت: "بدل". ولمندل بن علي الكوفي (ت 783/167 أو 784/168) ترجمة في: المزّي، **تهذيب** 493/28، الرقم 6176، وورد اسمه في سند مشابه في المزّي، **تهذيب** 280/7.

[269] "عن محمد"، ليست في ر.

ومن وجوه الحكم أيضًا[234] ^لو أنّ أحدًا قال لامرأته[235]: "أنت طالق إن شاء الله تعالى"، أو قال لعبده: "أنت حرٌّ إن شاء الله تعالى" [ف[1]: 6ب]، أو قال:"عليَّ كذا أو كذا[236] إن شاء الله تعالى"، أو قال: "إني اشتريت وبعت إن شاء الله تعالى"، لا يكون عليه شيء، فتبطل [ت: 12] جميع[237] هذه الأحكام بعد الاستثناء[238]. وكذلك الإيمان أيضًا يبطل بالاستثناء، وقد بيّنت [ف[2]: 12أ] لك. وفي هذا كفاية للعاقل [م: 9أ].

**(2) مسألة: وأما الذي قلنا لا ينبغي لأحد[239] أن يخالفَ الجماعة**، لقوله، صلى الله عليه وسلم، "لا تجتمع أُمتي على ضلالة"[240]، و"لا تجتمع أُمتي على شيءٍ أفضل من الصلاة"[241]، فمن فارق الجماعة ولم يرها حقًّا فهو ضال مبتدع، لأن حفظ[242] الجماعة من أحكام سُنن الرَّسول[243]، [ف[4]: 7ب] وحفظ السنن من أفرض الفرائض[244]، لقوله، جلّ ذكره، ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ (النساء 59/4)، يعني بالفرائض، ﴿وأَطيعُوا الرَّسولَ﴾، يعني بالسُّنن[245]، <وقوله تعالى ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر 7/59)>[246]، وقوله تعالى ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الهَوَى﴾ الآية (النجم 3/53)، معناه يقول: يا عبادي إن الذي يقوله لكم محمد، صلى الله عليه وسلم، لا يقول ذلك من تلقاء نفسه[247] ولا يقوله برأيه وتدبيره ومراده وهواه، وإنما ينطق بنطقي ويأمر بأمري[248] [م: 9ب]. قال[249]: <حدثنا أبو يعقوب [ر: 7ب] قال، حدثنا الربيع بن حسّان قال، حدثنا [ف[2]: 12ب] يحيى بن[250] عبد الغفار الكُشاني[251]>[252] قال، حدثنا محمد بن سلام[253] قال[254]، حدثنا عبد

---

[234] ليست في ر؛ وفي م، ف[4]، ق 7: "ألا ترى ايضا في وجوه الأحكام".
[235] يستأنف المسألة هنا في ف[3] بقوله "ومن قل لامرأته".
[236] ت: "كذا دين"؛ م: "لله علي كذا وكذا"؛ ف[3]: "أو لفلان علي كذا درهم".
[237] "جميع"، من ب وحدها.
[238] ف[3]: "بهذا الاستثناء"، ف[4]، ق 8: "بالاستثناء"؛ انظر الجصاص، **شرح مختصر الطحاوي 87/5-88**؛ ابن عابدين، **رد المحتار 631/4-632** (الطلاق)؛ الجصاص، **شرح مختصر الطحاوي 272/8** (العتق)؛ وانظر، علاء الدين البخاري، **كشّف الأسرار 118/3**؛ ابن عابدين، **رد المحتار 375/8**.
[239] ف[4]، ق 8: "انه ينبغي للمؤمن"؛ م: "ينبغي له"؛ ف[3]: "والعلامة الثانية لا ينبغي لأحد..".
[240] في المخطوطات "الضلالة"، ابن ماجة، **السنن 1303/2**، الرقم 3950 (كتاب الفتن، باب 8)؛ ابن أبي عاصم، **السنّة 15**، الرقم 84.
[241] الحديث ليس في م؛ ولا في المطبوعة ق.
[242] ب: "فحفظ".
[243] ب: "من أفضل السنن"، ف[3]: "سنن الرّسل".
[244] م، ف[4]، ق 8، س 19: "وحفظ سنة النبي، صلى الله تعالى عليه وسلم، فريضة".
[245] الماتريدي، **تأويلات 442/1**.
[246] <>، ليست في م؛ والآيتان قبلها ليستا في ف[4]، ق 8.
[247] ف[3]: "إن الذين [كذا] يقول [مكررة في الأصل] لكم من تلقاء نفسه"؛ ف[4]، ق 8: "بمراده ولا بهواه".
[248] م، ف[4]، ق 8: "ولا ينطق بشيء ولا يأمر بشيء إلا بوحي من الله تعالى".
[249] ف[4]، ق 8، س 20: "حدثنا الثقات بإسنادهم"؛ م: "قال حدثنا ابو الحسن قال حدثنا محمد قال حدثنا أبو الغفار، وقال حدثنا محمد بن سلام قال حدثنا أبو القاسم قال حدثنا أبو يعقوب...".
[250] ت، ف[1]، ف[2]: "بن أبي".
[251] ر، ت: "الكشي".
[252] <>، ليست في ف[3].
[253] لعله البيكندي (ت 839/225)، المزي، **تهذيب 340/25**، الرقم 5278.
[254] م: "قال حدثنا محمد بن سلام، قال حدثنا عبد الرحمن بن زيد".

فقل لهذا الغافل[214]: شاء الله تعالى حتى صرت [م: 8أ] مؤمنًا حقًّا أو[215] لم يشأ الله تعالى وأنت كنت[216] مؤمنًا؟ فإن قال: *شاء الله*[217] حتى صرت مؤمنًا، فلا فائدة في الاستثناء، وإن قال: يشاء الله أن أكون مؤمنًا، <فلا ينبغي هذا الاستثناء، وإن قال: لم يشأ الله، أنا صرت مؤمنًا بمشيئتي واختياري>[218]، *أو يشاء الله حتى تكون مؤمنًا، فقل: أنت قد كنت مؤمنًا بغير مشيئة الله [ف2: 11ب] تعالى، فيكون كافرًا بذلك*[219].[220] وحقيقة الإيمان وصِدقُه[221] [ف3: 166ب] أنْ تُقرَّ بلسانك وتصدِّق بقلبك بوحدانية الله تعالى، وبملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والبعث بعد الموت والقدر خيره وشرّه من الله تعالى، وأن الجنة حقٌّ[222] والنار حق والصّراط حق والميزان حق والحساب حق[223]، وكلّ ما جاء به جبريل، عليه السلام، إلى محمد، صلى الله عليه وسلم، من عند الله حقّ، وتقرّ بجميع ذلك بلسانك ولا تقول إن شاء الله تعالى[224]. والإيمانُ هذا هو [م: 8ب]، فانظر أيها الغافل[225] أنك إنْ قلت: إني[226] مؤمن [ر: 7أ] إن [ب: 8ب] شاء الله *ماذا تقول، <فإن قلت: "أنا مؤمن إن شاء الله"*[227]، يكون تأويله بالفارسية[228]: [ف4: 7أ] "خداي هست ان شاء الله* او رست خير يؤتى ان شاء الله*[229] ومحمد بيغمبر بود[230] ان شاء الله"، من قال هكذا فقد صار كافرًا بالإجماع[231]، فكما لم يجز ذلك بالفارسية لم يجز بالعربية[232]>[233].

---

[214] ف4، ق 7: "وقل للمخالف".

[215] م: "يشاء الله تعالى حتى تكون مؤمنا"، ف4، ق 7: "أو يشاء حتى تكون مؤمنا، أو لم يشأ الله وأنت صرت مؤمنا".

[216] ب: "أن تكون"؛ ت، ف2: "وأنت قد كنت".

[217] * *، ليست في ت؛ ويبدو أن الناسخ سهى في ب، فاختلطت هذه الجملة مع ما يليها وسقطت بعض الكلمات.

[218] <>، كتب في ف1 في الهامش الأيسر، وهي ليست في ف2.

[219] * *، ليست في ف4، ق 7، م: "فلا فائدة في الاستثناء، وإن قال يشاء الله ان أكون مؤمنا، فقل انت قد كنت مؤمنا بغير مشيئة الله فتكون كافرا بقولك".

[220] انظر ما تقدّم في المسألة الأولى في ترك الاستثناء عند الحنفية، وقارن بـ: الماتريدي، **التوحيد 486**؛ أبو سلمة، **جُمل 27-28**؛ مجهول، **شرح كتاب جمل من أصول الدين 114-116**؛ أبو الليث السَّمرقندي، **شرح 100-106**؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد 216-218**؛ التفتازاني، **شرح العقائد 292**؛ الصفّار البخاري، **تلخيص 718/2-722**؛ الصابوني، **الكفاية 362-364**؛ أبو معين النَّسَفي، **بحر الكلام 66-67**؛ أبو معين النَّسَفي، **تبصرة 815/2-816**.

[221] ليست في ب، ف4، ق 7: "أن يصدق بالقلب وأن يقر باللسان".

[222] ب: لم ترد كلمة "حق" في كل المواضع في الجملة.

[223] لم يذكر الصراط والحساب في ف4، ق 7.

[224] هنا تنتهي المسألة في ف3.

[225] ف4، ق: "المخالف".

[226] ب: "يا عاقل بقولك إذا قلت إني"، ف4، ق 7: "إذا قلت أنا مؤمن إن شاء الله تعالى ماذا قلت".

[227] * *، ليست في ب، ولا في م.

[228] في م، ف4، ق: "لأن أحدا لو قال بالفارسية".

[229] * *، ليست في ب، ولا في م؛ والأسطر الثلاثة الأخيرة مع النص الفارسي ليست في ت.

[230] ليست في ر، ف4؛ ق 7: "خدا هست ان شاء الله فرشتكان وجنيان هست ان شاء الله تعالى رستخين بود ان شاء الله تعالرست خير يؤتى ان شاء الله ومحمد بيغمبر بود ان شاء الله"؛ **ترجمه السَّواد الأعظم 30**: "خداي هست انشاء الله، ومحمد بيغمبر بود انشاء الله، وقرآن كلام خداست انشاء الله، وفرشتگان هستند انشاء الله، وقيامت خواهد بود انشاء الله"؛ وفي م: "خداي هست انشاء الله، ومحمد بيغمبر بود انشاء الله، وفرشتگان هستند انشاء الله، وستخيز بود انشاء الله".

[231] م، ف3، ق: "بلا خلاف".

[232] من "فإن قلت"... إلى آخر الفقرة، كُتبت في ف1 في الهامش الأيسر.

[233] <>، ليست في ف2.

*إن شاء الله تعالى*[195] اليوم، فقد كفر بهذا القول، وأما إنْ قال: أكون مؤمنًا غدًا إن شاء الله تعالى، جاز ذلك، *ولكن يكون ذلك*[196] القول بدعة لأن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: "من لم يكن مؤمنًا حقًّا فهو كافر حقًّا"[197]>[198].

^[199] *قال حدثنا [م: 7ب// ف1: 6أ] أبو الحسن قال، حدثنا أبو محمد قال، حدثنا القاسم قال، حدثنا أبو يعقوب*[200] قال، حدثنا الربيع بن حسان الكُشاني[201] قال، حدثنا [ف[2]: 11أ] يحيى بن[202] عبد الغفّار[203] قال، حدثنا إسحاق بن بشر[204]، عن جويبر عن الضحّاك قال[205]: "جاء رجل إلى عبد الله بن عبّاس، رضي الله [ر: 6ب] تعالى عنهما، فقال: يا ابن عبّاس[206] أقول[207] أنا[208] مؤمن حقًّا أم أقول أنا مؤمن إن شاء الله تعالى؟ فقال *ابن عبّاس: ثكلتك أُمك*[209] يا هذا، أتؤمن بالله وبما [ت: 11] جاء من عند الله تعالى؟ قال: نعم، فقال له *ابن عبّاس، رضي الله تعالى عنهما*[210]: إن كان كذلك قل[211] أنا مؤمن حقًّا[212]، ثم قرأ قوله تعالى ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ (الحجرات 15/49)، يعني في دينهم *ولا في شيء مما جاء من عند الله [ف[4]: 6ب] ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ﴾ الآية*[213]".

---

[195] * *، ليست في ت؛ ف[4]: "أو يستثني للحالة التي هو فيها بأن يقول أنا مؤمن الساعة إن شاء الله تعالى، أو يستثني للحالة المستقبلية وهو أن يقول أنا أكون مؤمنا إن شاء الله تعالى".

[196] * *، ليست في ت.

[197] أبو مطيع النَّسَفي، **الردّ** 120؛ وعلّق الفتني على الحديث، **تذكرة** 11، فقال: "المذنب فيه سمعان بن المهدي"؛ ولسمعان ترجمة في: ابن حجر، **لسان** 191/4،الرقم 3677.

[198] <>، ليست في ف[3]، والنص فيها ".. فقد يكفر بهذا القول لقول النبي عم من لم يكن مؤمنا حقا فهو كافر حقا"؛ والنص في م، ب: "أو يستثني الحالة التي هو فيها ويقول أنا مؤمن ان شاء الله الساعة ويستثني الحالة المستقبلية وهو أن يقول أكون غدا مؤمن [كذا] ان شاء الله، فمن استثنى الحالة الماضية أو الحالة التي هو فيها وقال انا كنت مؤمن [كذا] أمس، أو الساعة أنا مؤمن ان شاء الله فقد كفر بالله بهاتين اللفظتين. وان استثنى الحالة المستقبلية وقال أكون غدا مؤمن [كذا] إن شاء الله، جاز ذلك ولكن كان ذلك القول منه بدعة، لأن النبي صلّى الله عليه وسلم قال: من لم يكن مؤمنا حقا كان كافرا حقا".

[199] ^ ^، ليست في ف[3] (من هنا حتى آخر المسألة ص 99).

[200] * *، ليست في ت، ف[1]، ف[2]؛ م: "أبو يعقوب يوسف بن معروف، قال حدثنا يحيى بن عبد الغفار"، فأسقط الربيع بن حسان الكُشاني من السند.

[201] كذا في المخطوطات، وهو الكَشّي الذي مرّ ص 91 فيما تقدّم.

[202] ت، ف[2]: "بن أبي".

[203] الربيع بن حسان الكشي يروي ص 91 عن أبي زكريا محمد بن يحيى بن عبد الغفار الكُشاني، وليس عن والده يحيى.

[204] ر: "بشير"، وهو أبو حذيفة البخاري (ت 821/206)، الذهبي، **سير** 477/9، الرقم 177.

[205] ف[4]، ق 7: لم يذكر السند: "أخبرنا الثقات بإسنادهم عن الضحاك".

[206] "يا ابن عبّاس"، ليست في ب؛ كتب سطراً في ف[1] ثم ضبّب عليه.

[207] س 15: "أأقول".

[208] ب: "أما أقول إني".

[209] * *، ليست في ب.

[210] * *، ليست في ت، ف[4]، ق

[211] "إن كان كذلك قل"، ليست في م.

[212] الرّازي، **شرح بدء الأمالي** 56؛ الجورقاني، **الأباطيل** 42، الرقم 36 (قال: هذا حديث باطل).

[213] * *، ليست في ر؛ في م، ف[4]، ق: "يعني لم يشكوا في الله ولا في رسوله ولا في شيء جاء من الله"، ولم ترد الآية.

والخيرات لا يكون مؤمنًا حقًا، فقل لهذا الأحمق[175]: فكما إنه ما لم يعمل الرجل بجميع الطاعات والخيرات [ف2: 10أ] لا نسميه مؤمنًا، فيلزمك[176] أن تقول ما لم يرتكب الكافر جميع المعاصي وجميع الشرّ بتمامه [ف1: 5ب] لا نسميه كافرًا حقًا، فإن قال: لا أسميه كافراً[177] ما لم يرتكب جميع الشر والمعاصي[178]، فقد كفر بهذا القول[179] لأن الله تعالى سمّى الذين آمنوا بما[180] أنزل الله *تعالى على محمد، صلى الله عليه وسلم، مؤمنًا حقًا،*[181] والذين كفروا ببعض ما أنزل الله على محمد كفارًا حقًا[182]، <فقال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَرُسُلِهِ﴾، يعني اليهود والنصارى[183] ﴿وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُواْ بَيْنَ اللّهِ وَرُسُلِهِ﴾، يعني محمدًا [ت: 10]، صلى الله عليه وسلم، وعيسى وموسى [ر: 6أ]، عليهما الصلاة والسلام، ﴿ويقولون نؤمن ببعض *ونكفر [ب: 8أ] ببعض﴾*[184]>[185]^ ﴿وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُواْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً أُوْلَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ (النساء 150/4-151)^[186]، *فقالت[187]اليهود نؤمن بموسى، عليه الصلاة السلام، وبكتابه، ولا نؤمن بمحمد، صلى الله عليه وسلم، ولا بكتابه، <وكفروا بعيسى، عليه الصلاة والسلام، والإنجيل، وبمحمد [ف2: 10ب]، صلى الله عليه وسلم، والفرقان، ويريدون أن يتخذوا دينًا ما لم يأمر [به] الله ورسوله، كالمنافقين>[188] إذا رَأَوْا محمدًا، صلى الله عليه وسلم ﴿قَالُواْ آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْاْ إِلَى شَيَاطِينِهِمْ[189] قَالُواْ إِنَّا مَعَكْمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ (البقرة 14/2)، فهم الذين يريدون أن يتخذوا[190] دينًا بين الكفر والإيمان ما لم يأمر [به] الله ورسولُه، فأولئك هم الكافرون حقًا.*[191] فمن استثنى في إيمانه[192] [م:7 أ] وقال: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، <فانظر لأي حالة استثنى، إن كان للحالة [ف4: 6أ] الماضية[193] وهو أن يقول: كنت مؤمنًا[194] إن شاء الله تعالى أمس، وقال: أنا مؤمن

[175] ب: "العاقل"، م: "فإن قال قائل المؤمن الذي يعمل جميع الطاعات والخيرات، فقل لهذا الأحمق"، ف3: "فقل لهذا القائل الأحمق".

[176] م: "كذلك يلزمك".

[177] ب: "كافراً حقًا".

[178] "المعاصي"، ليست في ب.

[179] م: "كفر بالله عزّ وجلّ".

[180] ب، ف3، ف4، ق 6: "ببعض ما أنزل"، وحذف ما بعدها.

[181] * *، ليست في ر، ولا في م، وف2.

[182] م: "ببعضه كافرين حقا، وهو قوله تعالى ﴿ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض﴾".

[183] قارن بـ:السَّمرقندي، **بحر العلوم** 401/1.

[184] * *، ليست في ت.

[185] <>، ليست في م.

[186] ^^، ليست في ب.

[187] ب: "قالت"، ف3، وفيها "كما قالت اليهود"، ثم ذكر الآية ﴿وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُواْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً أُوْلَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾.

[188] <>، ليست في ف3.

[189] ليست في ب.

[190] ب، ف2: "يأخذوا".

[191] * *، ليست في م، ف4، ق 6.

[192] قارن بـ: أبو مُعين النَّسَفي، **بحر الكلام** 153-154؛ أبو مُعين النَّسَفي، **التمهيد** 154.

[193] م: "يستثني الحالة الماضية".

[194] م: " أنا مؤمن".

**(1) مسألة**[156]**: أما الذي ذكرنا**[157] **أنه لا ينبغي لأحد**[158] **أن يشك في إيمانه**[159]، كي لا[160] يقول: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى[161]، *لأن الله تبارك وتعالى قال ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ (الحجرات 15/49)، يعني لم يشكوا في إيمانهم، و*[162] لأن الله تعالى ذكر الخلق كلهم[163] على ثلاثة أشياء[164]: مؤمن وكافر ومنافق[165] ولم يذكر معهم رابعًا [ف2: 9ب]، فانظر[166] من أي هذه الثلاثة [ت: 9] أنت: ^مؤمن، أم[167] كافر، [ر: 5أ] أم منافق؟ فإن كنت من المؤمنين فقد ذكر الله تعالى في كتابه ﴿*الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ*[168] أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ (الأنفال 3/8-4)، *ولم يقل: "أولئك هم المؤمنون إن شاء الله"، وإن كنت من الكافرين، فقد ذكر الله تعالى[169] في كتابه ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ الآية[170] (النساء 150/4)، وفي آخرها يقول الله تبارك وتعالى ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ (النساء 151/4)، وإن كنت من المنافقين فقد ذكر الله تعالى في كتابه*[171] ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ الآية (النساء 145/4)، لأن المؤمنين لا يكونون في الدرك الأسفل[172]^[173]. فإن قال قائل[174]: إن المؤمن لا يُسمّى مؤمنًا [ف3: 166أ] حتى يعملَ بجميع الطاعات والخيرات، فإذا لم يعمل بجميع الطاعات

---

[156] ت: "فصل الأول"؛ ورسم الكتابة في ر، ب، ق، س: "مسئلة"؛ ويرد في ت "فصل" بدلًا من "مسألة"؛ ف3: "علامة" على طول الكتاب.

[157] ت: "ذكرناه"، ف4، ق 6: "مما ذكرنا أنه"؛ م: "وأما قولنا إنه" وترد بهذه الصيغة في سائر المسائل طوال المخطوط.

[158] م: "له"؛ ق 6: "للمؤمن أن لا يشك".

[159] انظر، أبو حنيفة، **الوصية** 31؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 216-219؛ الغزنوي، **أصول** 263؛ وهامش 220 أدناه في مسألة ترك الاستثناء.

[160] م ، ف4، ق6، ط: "ولا يقول"، ف3: "فلا يقول".

[161] ب: "إن شاء الله"؛ وفي هامش ف1 الأيسر: "إنّ الأستاذ والشيخ التميمي مفتي الحنفية في مصر كان رحمة الله تعالى عليه لمّا حضرته الوفاة وصار في غمرات الموت صار يقول: من قال أنا مؤمن إن شاء الله لا يكون مؤمنًا لأنه علق إيمانه على المشيئة، ومن قال أنا مؤمن حق فهو مؤمن حق، ثم قال أنا مؤمن حق، أنا مؤمن حق، أنا مؤمن حق ثلاث مرات، قالها وبعد ذلك قبضت روحه رحمة الله تعالى عليه. وذلك كان في مدينة جدّ الأنبياء سيدنا إبراهيم خليل الرحمن عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام وجميع الأنبياء. وكان ذلك سنة 1268 في تسعة رمضان [27 يونيو 1852] وكان ذلك بحضرة كاتبه رحمه الله".

[162] * *، ليست في ب؛ ولا في م، ف2.

[163] ليست في ف4؛ ق 6: "واعلم أن الله تعالى ذكر الخلق على".

[164] م، ب، ف4، ق 6: "أصناف".

[165] في المخطوطات ب، ت، ر: "مؤمنًا وكافرًا ومنافقًا"؛ وفي م، ف4، ق 6: "ذكر المؤمن والمنافق والكافر".

[166] م: "فانظر أيها العاقل"؛ ف4، ق 6: "أيها المخالف".

[167] ر: "أو" في الموضعين.

[168] * *، ليست في م.

[169] ف3: "ذكرك الله"، وكذا في سائر المواضع.

[170] ب: "إلى آخر الآية".

[171] * *، ليست في م.

[172] في ب: "الأسفل من النار"؛ م: "وقال ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾، وذكر الكافر فقال ﴿أولئك هم الكافرون حقا﴾".

[173] ^ ^، اختلف النص في ف4، ق 6: "فقال في حق المؤمنين ﴿أولئك هم المؤمنون [5ب] حقا﴾ ،وقال في حق الكافرين ﴿أولئك هم الكافرون حقا﴾، وقال في حق المنافقين ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ الآية (النساء 145/4)، وقال ﴿مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء﴾ (النساء 143/4)".

[174] ب: "فإن قيل"؛ ويرد النص في ف4، ق 6: بتصرف.

بشيء يشبه المخلوقين، لأنّ تمام الإيمان أن تعرف وتجتهد، وتعرف الله تعالى ولا تعرف له كيفيةً حقًّا*[139]، 45) ويرى أن الإيمان بائنٌ من الأعمال حقًّا[140]، 46) ويرى أن إيمان المحسن والمسيء واحد[141] حقًّا، 47) *ويرى أن الساعة لآتية حقًّا، 48) ويرى البعث[142] بعد الموت حقًّا*[143]، 49) ويرى أن الوتر ثلاث رَكعات *كثلاث المغرب حقًّا*[144]، 50) *ويرى أنّ حدثَ الإمام حدثٌ حقًّا[145]*[146]، 51) ويرى أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص حقًّا، 52) ويرى أن التوضؤ لا يجوز[147] بالماء القليل [ب: 7ب] الراكد حقًّا، 53) ويرى غسل الرجلَين إذا نزع الخفَّين حقًّا، 54) ويرى إعادة [ف²: 9أ] المسح إذا انتقض الوضوء حقًّا[148]، 55) *وإذا سال الدم أو القيح أو الصديد[149] وما أشبهه حقًّا*[150]، 56) ويرى أن إبليس، لعنه الله تعالى، ما دام عبد الله[151] تعالى كان مؤمنًا عند الله تعالى [ف⁴: 5أ] وعند الملائكة حقًّا، 57) ويرى أن أبا بكر وعمر ما داما يعبدان الصنم [م: 6أ] كانا عند الله وعند الملائكة كافرَين حقًّا [ف¹: 5أ]، 58) ويرى أن أمر الله تعالى لا يقوم من[152] المحبِّ من أجل المحبة حقًّا، 59) ويرى أن خوف الخاتمة[153] من الله تعالى حقًّا، 60) ويرى أن القنوط من رحمة الله تعالى كفر حقًّا[154].[155]

---

[139] * *، ليست في م.
[140] م: "وأن يعلم أنّ العمل [م:5ب] سوى الإيمان"، تقدّمت في ف4، ق.
[141] م: "سواء".
[142] ب: "أن البعث".
[143] * *، ليست في ت، ف²، ولم يذكر الساعة في ف⁴.
[144] * *، م، ف⁴، ق 5: "بتسليمة واحدة حقًّا".
[145] ر: "إن أحدث الإمام حدث المقتدي حقًّا"، م: "حدثًا للمقتدي".
[146] * *، ليست في ت، ف².
[147] م: "أن لا يرى التوضؤ"، "لا يجوز"، ليست في ر، ف⁴، ق 5: "أن الوضوء من الماء القليل الراكد لا يجوز".
[148] ف⁴: "ويرى إعادة الوضوء حقًّا".
[149] ت، ف²: "من عضو".
[150] * *، ليست في ب، م: "أن يرى إعادة المسح إذا انتقض الوضوء حقا وإذا سال من عضوه دم أو قيح أو صديد وما أشبه ذلك انتقض الوضوء".
[151] م: "عبدًا لله"، ر: "يعبد"، ف²: "عند الله كافرًا لا مؤمنًا عند الله وعند الملائكة حقا"، ف⁴: "لما كان يعبد الله".
[152] م: "أن الأمر لا يقوم عن المرء لأجل المحبة"، ر: "لا يرتفع عن"، ف⁴، ق 5: "لا يسقط عن".
[153] كتبها في ر بعد "من" فوق السطر، ف⁴: هي الخصلة الأخيرة بالرقم 61 [5أ، السطر 7].
[154] م: "أن لا يرى القنوط من الله ومن رحمته".
[155] المفترض بحسب ما ورد سابقًا أن الكلام سيكون عن 62 خصلةً ولكن وردت 60 خصلةً فقط، انظر القسم **4.3. مقارنة المخطوطات والمطبوعات** من الدراسة.

رؤيةَ الله تعالى في الجنة حقًّا، 29) ويرى أن كرامة الأولياء حقًّا، 30) ويرى أن مراتب الأنبياء [م: 4ب] أعلى وأفضل من مراتب الأولياء حقًّا[119]، 31) ويرى أن الله تعالى يصيّر الشقي سعيدًا بفضله ويصيّر السعيد شقيًّا بعدله حقًّا[120]، 32) ويرى أن عقول[121] الكافرين لا تستوي مع [ف[2]: 8أ] عقول الأنبياء والمؤمنين حقًّا، 33) ويرى أنّ الله تعالى لم يزل خالقًا[122] ولم يتغيّر عليه حال حقًّا، 34) ويرى أن الله تعالى عالم قادر وله علم وقدرة حقًّا، 35) ويرى أن الله تعالى يعذب المذنبين في النار على قدر ذنوبهم حقًّا[123]، 36) ويرى أن *المشيئة لله والإرادة*[124] لله حقًّا، [ف[4]: 4أ] فعل ما شاء ويفعل ما يشاء ويحكم ما يريد حقًّا[125]، 37) ويرى أنّ ما في المصاحف مكتوب فهو قرآن بالحقيقة لا بالمجاز حقًّا[126]، 38) ويرى أن من كان له خصم في الدنيا ولم يُرْضِه يُعطى يوم القيامة من حسناته بقدر خصومته ولا يكون ذلك من الله تعالى جوْرًا بل يراه عدلًا [ف[1]: 4ب] حقًّا[127]، 39) ويرى أن الطاعة مع التوفيق مستويةٌ حقًّا متحاذية[128]، وكذلك المعصية مع الخذلان مستويةٌ متحاذيةٌ[129] حقًّا[130]، 40) ويرى أنّ الإيمان على الجارحتَين القلب[131] واللسان حقًّا، فمن عرف الله تعالى بقلبه [ف[2]: 8ب] ولم يقرَّ بلسانه فهو كافر حقًّا، وكذلك من أقرّ بلسانه ولم يؤمن بقلبه فهو منافق حقًّا[132]، 41) ويرى أن الإيمان[133] بالحقيقة لا بالمجاز حقًّا[134]، 42) ويرى أنّ من شبّه[135] الله تعالى بشيء[136] [ف[4]: 4ب] صار كافرًا حقًّا، 43) ويرى أن الكسب يفترض في بعض الأوقات حقًّا، [ت: 8] 44) ويرى أن لا يكون لأحد أنْ يثبت[137] لله تعالى مكانًا، ولا يقول[138] له حضور ولا ذهاب، *ولا يصفه

---

[119] كتبها في ب في الهامش الأيسر، وليس فيها "أفضل".

[120] وردت قبل الرقم السابق في ب، وعكس الترتيب في ف[4]، ق 4.

[121] ب: "عقل"، في الموضعين.

[122] ت، ف[1]: "لم يزل كان خالقًا"، ف[4]، ق 4: "لم يزل ولا يزال".

[123] م: "أنّ عقاب الله للمذنبين من المؤمنين بمقدار الذنوب في جهنّم حقًّا".

[124] * *، ليست في م، ف[4]، ق 4: وفيها "أن يعلم أن الله تعالى...".

[125] ليست في ب؛ في م، ف[4]، ق 4: "إن فهم الخلق أو لم تفهم خيرًا أو شرًا".

[126] م، ب: "أن يعلم أنّ الإيمان [م:5أ] بالحقيقة لا بالمجاز"، ف[4]: كتب في الهامش الأيسر: "والتاسعة والثلاثون أن يرى أن الإيمان بالحقيقة لا بالمجاز، صح".

[127] ب: "ويرى أن يرضى الخصوم حسناته [كذا] يوم القيامة من الله عدلًا حقًّا"، ف[4]: لم يذكر القسم الأخير من الخصلة.

[128] ليست في م، ف[4]، ق 5: "مستويان".

[129] م، ب: "محاذيات"، ر، ت:"متجاذبة"، في كلا الموضعَين.

[130] ب: "مستوية محاذية حقًّا" بلا زيادة "وكذلك المعصية مع الخذلان مستوية متحاذية حقًّا".

[131] ر، ت، ف[2]: "على القلب"، ف[4]: "أي القلب".

[132] ف[4]، ق 5 وردت في مسألة منفصلة برقم 40، وكذلك في س 147-148، في مسألتَين منفصلتَين، برقم 43 و44، وانظر، 139-143.

[133] ت، ف[2]: "أن الإيمان واجب".

[134] في م، ب: تقدّمت تحت الخصلة 37.

[135] م: "لا يشبه الله"، وكذلك في ف[4]، ق 5 حيث وردت متأخرةً عن هذا الموضع.

[136] ف[4]: "ويقول ليس كمثله شيء".

[137] م، ب: "أن يبين"، ت، ف[2]: "يبين".

[138] ر: "يكون"، ف[4]، ق 5: "لا يثبت لله تعالى مكانًا ولا زمانًا ولا مجيئًا ولا ذهابًا".

4أ] الجمعة والعيدَين خلف[100] كل والٍ، 8) ويرى المسح على الخفَّين في السفر والحضر حقًا، 9) ويرى أن تقدير الخير والشر من الله تعالى حقًّا[101]، 10) ويرى أن الإيمان عطاء الله تعالى لمن شاء[102] حقًا، 11) ويرى أن جميع أفعال العباد مخلوقة لله تعالى حقًا، 12) ويرى أن القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق، 13) ويرى أن عذاب القبر[103] حقًا 14) ويرى أن سؤال منكر ونكير حقًا 15) *ويرى أن دعوات المسلمين[104] وصدقاتهم تنفع موتاهم حقًا*[105]، 16) ويرى أن شفاعة النبي، صلى الله عليه وسلم، لأهل الكبائر من أمته حقًا 17) ويرى أن عروج النبي[106]، صلى الله عليه وسلم، إلى السموات حقًا 18) ويرى أن قراءة الكتب يوم القيامة حقًا 19) ويرى أن الميزان لوزن الأعمال حقًا 20) ويرى أن الصِّراط *على جهنم*[107] حقًا [ف$^{4}$: 3أ]، 21) ويرى أن الجنة والنار [ف$^{1}$: 4أ] مخلوقتان لا تفنيان ولا تبيدان أبدًا حقًا[108]، 22) ويرى أن الحساب من غير[109] ترجمان [ف$^{2}$: 7ب] فيما بين الله وبين عباده حقًا، 23) ويرى أن الشهادة للعشرة المبشرين من الصحابة[110] بالجنة حقًا* لقوله، صلى الله عليه وسلم، "أنتم في الجنة"*[111]، 24) ويرى أن الفضيلة [ب: 7أ] لأبي بكر الصدّيق، رضي الله تعالى عنه[112]، بعد النبيّ، صلى الله عليه وسلم، على جميع الأمة، ثم عمر ثم عثمان ثم علي[113]، رضي الله تعالى عنهم أجمعين[114]، 25) ويرى أنهم الخلفاء الراشدون واحدًا بعد واحد بعد[115] النبي، صلى الله عليه وسلم، حقًا، 26) ويرى أن الوقيعة في أحد الصحابة كفرٌ حقًا[116]، 27) ويرى أن الله [ت: 7] تعالى يغضب [ف$^{4}$: 3ب] ويرضى *لا كأحدٍ من الورى حقًا*[117]، 28) ويرى أن[118]

---

[100] ليست في ر، ف$^{2}$.

[101] الصحيح فيها أن يقال: حقٌّ، لأنها خبر أن الذي ينبغي رفعه. اللهم إلا أن تكون في سياق توصيف حال الرؤية، وتقديرها "ويرى حقًا أن تقدير ..."، و"حقًا" ليست في ف$^{4}$ وترد هنا خصلة الخروج بالسيف وغيرها مما تأخر "والسابعة أن لا يخرج على [2ب] أحد من المسلمين بالسيف من غير حق، والثامنة أن يرى المسح على الخفَّين في الحضر والسفر حقًا، والتاسعة أن يصلي خلف كل أمير صلاة العيدين والجمعة ويراه حقًا".

[102] ت: "عطاء لمن شاء"؛ م، ب: "عطاء الله تعالى حقًا"، ف$^{4}$: "عطاء الله تعالى عز وجل".

[103] ليست في ر.

[104] م: "دعوات الأحياء"، ثمة تقديم وتأخير في ف$^{4}$، وفيها: "دعاء الأحياء وصدقاتهم منفعة للأموات".

[105] * *، ليست في ت، ف$^{2}$. وانظر، س 72.

[106] م: "أن يرى ليلة المعراج أن عروج النبي"، ف$^{4}$، ق 3: "أن معراج النبي".

[107] * *، ليست في م؛ ف$^{4}$: تقديم وتأخير.

[108] ب، ف$^{4}$: "لا تفنيان أبدًا"، م: "لا تفنيان ولا تبيدان ويرى ذلك حقًا".

[109] ر: "بغير"؛ م: "أن يعلم أنّ الله تعالى يحاسب عباده يوم القيامة من غير.."، ف$^{4}$، ق 3: "بغير واسطة بينه وبين العباد".

[110] م: "أن تشهد للعشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ويرى ذلك حقًا"؛ ت، ف$^{2}$: "لعشرة من الصحابة".

[111] * *، ليست في م، ف$^{4}$؛ ت: "ويرى لقوله عليه السلام أنتم في الجنة حقا".

[112] ليست في ب، ف$^{4}$؛ ق 3: "ويرى خلافته حقًا".

[113] ت، ف$^{2}$: "بن أبي طالب".

[114] نصّ الخصلة 24 في م: "أن يعلم أنه لم يكن بعد النبي صلى الله عليه وسلم أحد من الصحابة ولا من أمّته [م: 4أ] أحد أفضل من أبي بكر الصدّيق رضي الله عنه ويرى أنه بعد النبي خليفة حقًا، أن يعلم أن أفضل الناس بعد أبي بكر الصدّيق عمر بن الخطّاب رضي الله عنه ويراه خليفة حقًا، أن يعلم أنّ أفضل الناس بعد عمر بن الخطاب عثمان رضي الله عنه ويراه خليفة حقًا".

[115] ب: "من بعد"؛ ف$^{4}$، ق 4: يعددهم واحدًا بعد واحد، ثم يقول: "ويرى خلافتهم حقًا".

[116] ليست في ب، ت؛ م، ف$^{4}$: "لا يقع في أحد من أصحاب رسول الله ولا يغتابهم".

[117] * *، ليست في ب؛ ولا في م.

[118] ليست في ب، ف$^{4}$؛ ق 4: "أن يعتقد أن رؤية الله تعالى بلا كيف حق".

قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم[83]: "افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقةً والنصارى على اثنتين[84] وسبعين فرقةً وستفترق أُمتي على ثلاث[85] وسبعين فرقةً كلهم يدعون إلى النار إلّا السَّواد الأعظم وهو الجماعة"، قيل: [ف2: 5أ] يا رسول الله وما السَّواد الأعظم؟ قال: "من كان على ما أنا عليه وأصحابي"[86] [ف1: 3ب].

**قال أبو القاسم**[87]: <الجماعة النبي، صلى الله عليه وسلم، وحدَه، ثم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي، رضي الله تعالى عنهم أجمعين، ومن سلك طريقهم ومن يقتدي بهم إلى يوم القيامة. وما كان من أمر العامة نحو النسك[88] للصوم والإفطار والجمعة والعيدَين[89] والحدود والجهاد والفَيء، فهو إلى الوالي فإنه يقوم مقام رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وعليه السؤال والتعاهد>[90]. [91]وعلامة السَّواد الأعظم من يكون مقيمًا[92] على هذه الاثنتين وستين خصلة[93]:

أولها[94] أن[95] لا يشك [ت: 6] في إيمانه[96]؛ 2) ولا يخالف جماعة المسلمين؛ 3) ولا يُكفِّر أحدًا من أهل التوحيد بذنب[97]؛ 4) ولا يخرج على أحد من المسلمين بسيف بغير حق؛ 5) ويصلّي خلف كل برٍّ وفاجر[98] [م: 3أ] ؛ 6) ويصلّي على من مات من أهل [ف2: 5ب][99] القبلة صغيرًا كان أو كبيرًا؛ 7) ويصلي [ر:

[83] يرد متن مختلف في م: "إن بني إسرائيل تفرّقت على إحدى وسبعين فرقة، هلكت سبعون وتخلّصت فرقة [م:2ب]، وانّ أمتي ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلهم دعاة الضالة ورؤساء الفتن، كل منهم الأمر أمري ضالّ قائد إلى النار، إلا السّواد الأعظم، فعليكم به، فقيل يا رسول الله وما السّواد الأعظم، قال: الذي من كان ما أنا عليه وأصحابي، فيهلك اثنتان وسبعون وتنجو فرقة، فقيل: يا رسول الله وما تلك الفرقة؟ قال: الجماعة، والجماعة هي السواد الأعظم. كما قال النبي عليه السلام: لا تجتمع أمّتي على الضلالة". ف3: "روي عن أنس بن مالك رحمه الله بالسند الصحيح أنه قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم...".

[84] ب: "اثنين".

[85] ر، ب: "ثلاثة".

[86] لم أجده؛ وهو حديث غريب بهذا اللفظ، كأنه يجمع بين مَتنَين منسوبَين إلى أنس بن مالك. ويرد بسند ابن لهيعة عن سعيد بن أبي هلال عن أنس بن مالك في متن لا يرد فيه ذكر السَّواد الأعظم، في: ابن حنبل، **المسند** 241/19؛ وابن بابويه، **الخصال** 641؛ وقارن بـ: الطبراني، **المعجم الأوسط** 137/5، الرقم 4886 (وليس فيه السَّواد الأعظم، بسند عن عبد الله بن سفيان عن يحيى بن سعيد عن أنس)؛ ولحديث الفرقة الناجية عدد كبير من الروايات بألفاظ مختلفة، انظر المقدمة 20-29.

[87] أبو القاسم هو الحكيم السَّمرقندي؛ ولم يرد قول أبي القاسم عن الجماعة في م؛ ولا في ق 2.

[88] ف1، ف2: "الشك".

[89] ب: "والعيدَين والجمعة".

[90] <>، ليس في ف3؛ والنصّ هناك: "قال أبو القاسم وعلامة السّواد الأعظم...".

[91] هنا يتصل النص في ف4.

[92] ب: "مفترا"؛ ق، س، ف4: "متصفًا بـ"؛ ف2: "من كان يكون مقيمًا".

[93] م: "ولا يدخل الإنسان في جملة السواد الأعظم حتى يقرّ بهذه الاثنتين وستين خصلة؛ أولّها"؛ ولم يعدّد الخصال في ف3، ولكن ابتدأ مباشرة بالخصلة رقم 1.

[94] ثمّة تقديم وتأخير في ترتيب الخصال يختلف بين مخطوطة وأُخرى، انظر: الدراسة، القسم **4.3. مقارنة المخطوطات والمطبوعات.**

[95] ليست في ر.

[96] ف4، ق، ط: "ولا يقول أنا مؤمن إن شاء الله تعالى".

[97] ف4، ق، ط: "من أهل القبلة بالذنب ما لم يستحله".

[98] م، ف4: "ويراه حقًا"، تقدمت هذه الخصلة فى ف4.

[99] ف2: ينقطع النص فى السطر الأخير من الورقة 5أ ليكمل بنص من الخصلة نفسها، وهو نصّ يستمر من أوّل ص 5ب إلى آخر 6ب، ثمّ يتابع التعداد فى أول الورقة 7أ. وموضع النصّ المُقحم (من أوّل 5ب إلى آخر 6ب) هو فى المسألة السادسة فى أوّل الورقة 15ب؛ ف4: "جنازة كل صغير وكبير من أهل القبلة ويراه حقًا".

إليه"*[63]. وسمعت زياد بن أنعم[64] يقول: "إن إبليس، لعنه الله تعالى، قال: زَيّنتُ الذنوبَ لبني آدم فلما أذنبوا فرحت فرحًا عظيمًا، [ف2: 4ب] فإذا استغفروا كسروا ظهري[65]، وإذا رأيت ذلك [ت: 5] منهم[66] زيّنتُ لهم الأهواءَ فدخلوا فيها ولم يستغفروا فاسترحت"[67]>.[68]

**باب الردّ على أصحاب الأهواء**[69]

*قال: أخبرنا الشيخ الأديب أبو الحسن علي بن محمد بن مسعود قال، حدثنا أبو محمد عبد الله بن*[70] العبّاس قال[71]، حدثنا يوسف بن معروف الإشتِيخَني[72] [ر: 3ب] قال[73]، حدثنا الربيع بن حسّان الكَشّي[74] قال، حدثنا أبو زكريا[75] محمد بن يحيى[76] بن عبد الغفار الكُشاني[77] قال، حدثنا [ب: 6ب] هشام بن عبيد الله[78] الرازي[79]، عن ابن[80] لهيعة، عن سعيد بن أبي هلال[81]،[82] عن أنس بن مالك، رضي الله تعالى عنه، قال:

---

[63] * *، **ليست في ب. والحديث في: الترمذي، الجامع 569/5**، الرقم 3577 (كتاب الدعوات، باب في دعاء الضيف)؛ ابن سعد، **الطبقات 46/7**؛ الطبراني، **الكبير 89/5**، الرقم 4670؛ **أبو داود، السنن**، الرقم 1519 (أبواب الوتر، باب في الاستغفار).

[64] ت، ف1، ف2: "زيد بن أنعم"؛ ر: "زيد بن الأرقم"؛ ولزياد بن أنعم ترجمة في ابن الدباغ، **معالم 220/1**.

[65] ت: "خاطري".

[66] ليست في ب.

[67] يروى عن أبي بكر، رضي الله عنه، أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عليكم بلا إله إلا الله والاستغفار فأكثروا منهما فإن إبليس قال أهلكت بني آدم بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار، فلما رأيت ذلك أهلكتهم بالأهواء وهم يحسبون أنهم مهتدون"، ابن أبي عاصم، **السنة 4**، الرقم 7؛ أبو يعلى الموصلي، **المسند 123/1**، الرقم 136؛ الهيثمي، **مجمع 250/10**، الرقم 17574؛ وانظر، الطبراني، **الدعاء 1601**، الرقم1780 (بلفظ مختصر).

[68] <>، من من أوّل ص 88 إلى هذا الموضع ليست في م.

[69] العنوان ليس في ب.

[70] * *، ليست في ب.

[71] ب: "قال أبو العبّاس حدثنا"؛ م: "أبو محمد عبد الله بن العبّاس المروزي المعروف بالعتابي، قال حدثنا أبو القاسم إسحاق بن محمد الحكيم، قال حدثنا أبو يعقوب يوسف بن معروف".

[72] الرسم غير واضح في المخطوطات، قد يقرأ "الاستنجي"، ولم أجد هذه النسبة إلى بلدان ما وراء النهر؛ والإشتيخني نسبة إلى قرية بسمرقند ينسب إليها عدد كبير من العلماء، السمعاني، **الأنساب 268/1**، ابن الأثير، **اللباب 63/1**؛ وانظر، فهارس **القند في ذكر علماء سمرقند** لنجم الدين النَّسَفي.

[73] ليست في ب.

[74] (ت 914/302-15)، نجم الدين النَّسَفي، **القند 166**، الرقم 256؛ وذكره السمعاني في **الأنساب 42/8**، وأنه توفي قبل 932/320.

[75] م: "عبد الله أبو زكريا".

[76] ب: "أبو زكريا يحيى".

[77] والنسبة إلى كُشّانية في نواحي سمرقند، السمعاني، **الأنساب 431/10**، وضبطها ياقوت بالفتح ثم التخفيف، **معجم البلدان 461/4**؛ وقد ذكره ابن حجر، **تهذيب 456/6**، نقلاً عن غنجار في "تاريخ بخارى" في ترجمة عبد الحميد بن حميد الكَشّي وأنهما ماتا في يوم واحد سنة 921/309، وهو مؤلف "كتاب السنة" كما في: ابن حجر، **تهذيب 335/6**، في ترجمة عبدالعزيز بن خالد بن زياد الترمذي.وسوف ترد نسبته بـ "الكَشّي" في موضعين من نصنا هذا، ص 98، 100، 101، 134.

[78] ر، ت، ف2: "عبد الله".

[79] (ت 835/221)، الذهبي، **سير 446/10**؛ ابن أبي الوفا، **الجواهر 569/3**.

[80] في المخطوطات "أبي"، ولعل المقصود عبد الله بن لهيعة المصري (ت 790/174)، المزّي، **تهذيب 487/15**.

[81] م: "سعد بن هلال"؛ ولسعيد بن أبي هلال (ت 750/133 أو 752/135) ترجمة في المزّي، **تهذيب 94/11**.

[82] من هنا يبتدأ النص في ف3؛ وكتب في الهامش الأيمن طولًا عشرة أسطر فيها تعداد للفرق، قال في آخرها: "هكذا ذكر الشيخ في [الغنية]"، والكلمة غير منقوطة في الأصل.

فيما بينكم ويؤثر الشك، فإنه[47] أوّلُ ما نهاني عنه ربّي بعد عبادةِ الأوثان، فمن ترك المِراء في الدين فأنا زعيمٌ بثلاثة أبيات: بيت في رياض[48] الجنة [ت: 4]، وبيت في وسطها، وبيت في أعلاها، فاعلموا أن الشيطان طمع أنْ[49] يُعبد ولكنه رضي بالتحريش[50] وهو المراء، وإنما افترقت به بنو إسرائيل على إحدى وسبعين فرقةً، والنصارى على اثنتين وسبعين فرقةً، وستفترق[51] أمّتي على ثلاث[52] وسبعين فرقةً كلّهم دعاة الضلال ورؤساء الفتن، كلٌّ منهم يقول الأمر من أمري وهو ضال مضلّ وقائد إلى النار، إلّا السَّواد [ر: 3أ] الأعظم فعليكم به، قيل[53]: يا رسول الله وما [ف[2]: 4أ] السَّواد الأعظم؟ قال: من[54] كان على ما أنا عليه وأصحابي، وأن لا يماري[55] في الدين، وأن لا يشهد على أحد من أهل التوحيد بكفر، وإنْ عملوا بالكبائر. ثم قال، صلى الله عليه وسلم: بدأ الإسلام غريبًا وسيعود غريبًا[56] فطوبى للغرباء، قيل: ومن[57] [ف[1]: 3أ] الغرباء *يا رسول الله؟ قال: الذين*[58] يحيون سُنّتي من بعدي ويصلحون إذا فسد الناس"[59].

قال ابن المبارك: سمعت الأوزاعي يقول[60]: "بلغني أن إبليس، لعنه الله تعالى، قال لأوليائه: هل تأتون بني آدم من قِبَل الاستغفار؟ قالوا[61]: إنّ الاستغفار شيءٌ لا نطيقه فإنه لمقرون على[62] التوحيد"، *يعني كلمة الاستغفار مقرونة بشهادة "أنْ لا إله إلّا الله"، وهو قوله "أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلّا هو الحي القيّوم وأتوب

[47] ب، ت: "وإن"، ف[2]: "وإنما".
[48] ف[1]، ف[2]: "ربض".
[49] الآجري، **الشريعة 433/1**: "أيس أن يُعبد"، الطبراني، **الكبير 178/8**، وابن عساكر، **تاريخ 368/33**: "قد يئس أن تعبدوه".
[50] غير واضحة في ر، ت: "ولكنه بالتحريش"، الطبراني وابن عساكر: "رضي منكم بالتحريش".
[51] ر: "واستقرت".
[52] ر: "ثلاثة".
[53] ب: "فقيل".
[54] في المخطوطات: "الذي من كان"، والنص مختلف في ابن عساكر.
[55] بياض في ر.
[56] ف[2]: "كما بدأ".
[57] ب، ر: "ما".
[58] * *، ليست في ر.
[59] يرد هذا الحديث في:ابن حبّان، **كتاب المجروحين 225/2**، الطبراني، **المعجم الكبير 178/8**، الرقم 7659، وابن عساكر، **تاريخ 369/33** ملحقًا بحديث السَّواد الأعظم، وقارن بـ: ابن حنبل، **المسند 157/3**، الرقم 1604 (عن سعد بن أبي وقّاص)، **325/6**، الرقم 3784 (عن عبد الله بن مسعود)، **231/11**، الرقم 6650 (عن عبد الله بن عمرو، طِوبى للغرباء)، **22/15**، الرقم 9054 (عن أبي هريرة، إن الدين بدأ غريبًا)، **237/27**، الرقم 16690 (عن عبد الرحمن بن سَنّة)، مسلم، **الصحيح 130/2**، الرقم 232 (كتاب الإيمان، باب بدأ الإسلام غريبًا)، ابن ماجة، **السنن 1320/2**، الرقم 3988 ( كتاب الفتن، باب بدأ الإسلام غريبًا)، البزار، **المسند 209/11**، الرقم 5898 (عن ابن عمر)، ابن بطة، **الإبانة** (الإيمان) 196/1-197، الرقم 32، الآجّري، **الغرباء 16-20**.
[60] الدارمي، **السنن 160**، الرقم 328 (عن ابن المبارك، كتاب العلم، باب في اجتناب الأهواء)، ابن بطة، **الشرح والإبانة 22**، أبو مطيع النَّسفي، **الردّ 56** (عن ابن المبارك)، وقارن بـ: أبو شَكور السّالمي، **التمهيد 338**، اللالكائي، **أصول 145/1**، الرقم 236 (عن الوليد عن الأوزاعي، ثم يرد عن ابن المبارك).
[61] ليست في ب.
[62] ر: "ليقربون على"، الدارمي 160: "ذاك شيء قرن بالتوحيد".

(آل عمران 7/3)، ثم استأنف الكلام فقال تعالى ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾، يعني الذين يبالغون في علم القرآن يقولون آمنا بالقرآن، قليلِه وكثيرِه، وناسخِه ومنسوخِه، ومتشابهِه[28]، كلٌّ من عند ربنا[29]. فما كان من الآيات المحكمات فيُتلى ويؤمن ويُعمل ويسأل ويناظر به [ت: 3]، وما كان من المتشابهات فيُتلى ويؤمن ولايُعمل به. وقد أثنى الله تعالى على الرّاسخين، ولم يكلّفوا أنفسهم ما لا يعنيهم، وأخبر عن قولهم عندما اشتبه عليهم[30] وخافوا الشك والزيغ وما اضطربت [ر: 2ب] به[31] قلوبهم، وهو قوله تعالى إخبارًا عنهم ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ الآية (آل عمران 8/3)، إلى غير الهدى؛ *علمًا منهم بأن الله هو يزيغ وهو يقيم على الهدى*[32]. وأُنزلت الآية إخبارًا عن الراسخين ليكون للخلق تأديبًا، وليس بعد تأديب [ف1: 2ب] الله [ب: 6أ] تعالى تأديب[33]. ومن لم ينتفع بالقرآن وهو النور الذي يستضاء به *والشفاء الذي يشفيه من دائه، فبأي شيء ينتفع ويستضيء*[34] ويتداوى[35] به؟

**قال أبو حفص**[36]: أخبرنا الحسن بن عمرو[37]، عن عيسى بن يزيد الفراء[38]، عن كثير بن مروان[39]، عن عبد الله بن يزيد الدمشقي[40]، وأبو الدرداء وأبو أمامة وأنس بن مالك[41]، رضي الله تعالى عنهم، قالوا[42]: "خرج علينا رسول الله، صلى الله عليه وسلم، ذات يوم ونحن نتمارى في أمرٍ من الدين [ف2: 3ب] وقد احمرّت وجنتاه اغتياظًا>[43] منّا، فانتهرنا وقال: مَه يا أُمة محمد لا تهيجوا على أنفسكم وهجًا[44]، أبهذا أمرتكم[45] أم ليس عن هذا نهيتكم؟ ذروا المِرآء، فإنما أُهلك من كان قبلكم بهذا، وهو الذي يهيج العداوة والبغضاء[46] والفتن

---

[28] ب: "ومحكمه ومتشابهه كل من عند ربنا".
[29] زاد في ت: "يعني الدين".
[30] اضطربت الجملة في المخطوطات، والنص في ب، ر، ف1: "ولم يكلفوا أنفسهم ما لا يعنيهم وأخبر عن قولهم عند التشابه، وما حكى عنهم إلّا بعدهم من قوله، ودعوا الله"، وفي ب: "وقد أثنى الله تعالى على الراسخين بعدهم من قوله ودعوا إليه عندما اشتبه".
[31] ليست في ب.
[32] * *، ليست في ر.
[33] ليست في ر، ف1.
[34] * *، ليست في ر، ف1.
[35] ر، ت: "يداويه".
[36] ت، ف1: "أبو جعفر".
[37] ر: "عمر".
[38] ذكره ابن الأثير، **اللباب 146/2**، في ترجمة السنجديزكي.
[39] ابن حبّان، **كتاب المجروحين 225/2**؛ ابن عدي، **الكامل 207/7**، الرقم 1604.
[40] له ترجمة في: ابن عساكر، **تاريخ 367/33**-372.
[41] ووائلة بن الأسقع في: الطبراني، **الكبير 178/8**؛ وابن عساكر، **تاريخ 367/33**.
[42] ب: "قال". وهو حديث طويل يرد في: الطبراني، **الكبير 178/8**، الرقم 7659 (باختلاف في اللفظ)؛ الآجّري، **الشريعة 432/1**-433؛ ابن عساكر، **تاريخ 367/33**-368 (باختلاف في اللفظ)؛ الهيثمي، **مجمع 210/1**، الرقم 704 (باب ما جاء في المراء).
[43] <>، ما بين القوسين من ص 88، س10 إلى هذا الموضع ليس في (ف2)، وهي الصفحات 2ب و3أ.
[44] ليست في ب؛ ابن عساكر: "وهج النار".
[45] ف1، ف2: "أبهذا أمر نبيكم".
[46] قارن بقول للأوزاعي: الدارمي، **السنن 159**، الرقم 323.

<**قال الفقيه** رحمه الله تعالى: [ب: 5ب][8] أخبرنا أبو حفص البخاري[9] قال، أخبرني عمر قال[10]، أخبرني محمد بن الحسن قال، أخبرني أبو حُرّة[11] [ف2: 2أ] واصل بن عبد الرحمن قال، أخبرني عمر[12] بن عبيد أنه سأل الحسن عن قوله تعالى ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ (آل عمران 7/3)، [ت: 2] قال: أما ﴿الكتاب﴾، [ف]يعني القرآن الذي أُنزل على محمد، صلى الله عليه وسلم، ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾، يعني مبيِّنات، فيه من الحلال والحرام[13] والناسخ والمنسوخ[14] الذي لم ينسخهنّ شيء[15]، ﴿هنّ أُمُّ الكتاب﴾، يعني أصل الكتاب[16]، وهنّ ثلاث[17] آيات اللواتي من سورة الأنعام، قوله ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ [ر: 2أ] أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ (الأنعام 151/6)، إلى آخرهن، وهنّ اللواتي لم ينسخهنّ شيء[18]، وإنما قال الله تعالى ﴿هُنّ أُمُّ الكِتاب﴾، يعني [ف1: 2أ] هنّ من[19] جملة الكتاب الذي أُنزل على محمد، صلى الله عليه وسلم، بجميع الحلال والحرام، وهنّ إمام في التوراة وإمام في الإنجيل وإمام في الزَّبور وإمام في الفرقان[20]، ليس أحد من الأديان إلّا يرضى بهنّ، *من عمل بهنّ*[21] [ف2: 2ب][22] <<دخل الجنة. ثم رجع فقال تعالى ﴿وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ (آل عمران 7/3)، يعني ما اشتبه على الناس[23] ولم يعلموا[24] تفسيرهن.

ثم قال تعالى ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ[25]﴾، قال الكلبي: "رهط من اليهود وهو كعب بن الأشرف وأصحابه"[26]، وقال الحسن، رضي الله عنه: "هم الخوارج"[27]، وقال محمد بن سيرين: "هم أهل الأهواء كلهم"، **قال أبو حفص**: "وبه نأخذ"، ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾

---

[8] هنا يبدأ النص في ب بعد: "بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين".

[9] هو أحمد بن حفص المعروف بأبي حفص الكبير البخاري (ت 832/217)؛الذهبي، **السير 157/10**؛ ابن أبي الوفا، **الجواهر المضية 166/1**-167؛ الغزّي، **الطبقات السنية 395/1**-396؛ اللكنوي، **الفوائد البهية 18**-19.

[10] من الغريب أن ترد واسطة بين أبي حفص ومحمد بن الحسن الشيباني تلميذ أبي حنيفة (ت 805/189)، فقد صحبه أبو حفص مدّة.

[11] ب، ت، ف1، ف2: "ابن حرة"؛ ر: "بن حمزة"، (ت 769/152)، المزّي، **تهذيب 406/30**، الرقم 6665.

[12] "عمر" في جميع المصادر، ولعل الأصح عمرو، فعمرو بن عبيد (ت بين 143-144/760-762، المزّي، **تهذيب 123/22** الرقم 4406؛ van Ess, *TuG*, 2:280-310) هو من يروي عن الحسن البصري.

[13] قارن بـ: السيوطي، **الدر 449/3**، "سألت الحسن عن قوله (أم الكتاب)، فقال الحلال والحرام".

[14] ب: "والناسخ".

[15] ر: "بشيء"؛ ف2: "من شيء".

[16] الطبري، **تفسير 189/5**؛ الماتريدي، **تأويلات 246/1**.

[17] ر: "ويعني الثلاث".

[18] الطبري، **تفسير 193/5**؛ الماتريدي، **تأويلات 247/1**.

[19] ف1: "يعني من جملة الكتاب"؛ ت، ف2: "يعني هن جملة الكتاب"؛ ب: "يعني جملة الكتاب أنزل".

[20] ت: "القرآن". وورد في الحديث "الفرقان"، قارن بـ: ابن حنبل، **المسند 201/15**، الرقم 9345 (من حديث لأبي هريرة)؛ السَّمرقندي، **بحر العلوم 523/1**؛ الشوكاني، **فتح القدير 75/1**.

[21] * *، ليست في ت.

[22] تنقص الصفحات 2ب إلى أول 3ب من ف2وهي مصوّرة المخطوط رقم 9023 التي وصلتني.

[23] ت: "على الكتاب".

[24] ر، ت: "لم يعلموا"؛ ب: "ولم يعرفوا".

[25] ب: "فيتبعون ما تشابه منه".

[26] السَّمرقندي، **بحر العلوم 246/1**؛ الفيروزآبادي، **تنوير المقباس 55**؛ ابن حجر، **العجاب 659/2**.

[27] الثعلبي، **الكشف والبيان 12/3**؛ البغوي، **التفسير 9/2**.

# بسم الله الرحمن الرحيم[1]

[2]الحمد لله رب العالمين والعاقبةُ للمتّقين وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين، نحمَده كما[3] هدانا إلى صراط مستقيم، وأرشدنا بدينه القويم، وأكرمنا بالقرآن وجنّبنا عبادةَ الأوثان، وجَعَلَنَا من المكرمين بخدمته، ومن المقرّين[4] بوحدانيته، والعاملين[5] بطاعته، واختارنا من بين كثيرٍ من الأنام وجَعَلَنَا من أمة محمد عليه أفضل الصلاة والسلام. ونسأل الله تعالى أن يثبّتنا على المنهاج الرَضِيّ والحقِّ الوَضِيّ، وأن يحفظَنا[6] من الأهواء والبدع ويحفظَنا من الرَدِيّ، وأن يمسكَنَا على سبيل[7] الاستقامة والهدى، فإنه على ما يشاء قدير وهو عليه يسير، ولا حول ولا قوة إلّا بالله العلي العظيم.

---

[1] ف[1]: "... وبه ثقتي".

[2] المقدمة ليست في ب؛ أمّا ف[3]، فتبدأ مباشرة بالحديث الثاني عن افتراق الأمة، ثمّ بتعداد الخصال. وتبدأ المخطوطة ف[4]، والمطبوعات ق، ط، س بالمقدمة التالية ويتصل النص بعدها مباشرة بتعداد الخصال، ص 92 فيما يلي: "الحمد لله ربّ العالمين وصلّى الله على سيّدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين وعلى آلهِ وصحبه أجمعين، وبعد فإن سألت عن مذهب النبيّ صلّى الله عليه وسلّم، فمذهبه الطريقِ المستقيم كما قال النبي عليه السلام: "إنّ قومَ موسى افترقوا من بعده إحدى وسبعين فرقة، فهلكَ سبعون وتخلّص فرقة واحدة، وقومَ عيسى افترقوا من بعده اثنتين وسبعين فرقة فهلك إحدى وسبعون وتخلص فرقة واحدة وإنّ أمّتي ستفترق على ثلاث وسبعين فِرقة فتهلك اثنتان وسبعون فرقة وتخلص فرقة واحدة". قيل يا رسول الله: ومن تلك الفرقة؟ قال: "أصحاب السنّة والجماعة وهو السَّواد الأعظم". قال رسول الله صلّى الله عليهِ وسلّم:"من خالف الجماعة قيد(ط: قدر) شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه". وعلامة السَّواد الأعظم أنْ يكون الإنسان متصفًا باثنتين وستين خصلة"، ثم يعدّد الخصال.

[3] في م: "لما".

[4] ر، ت، ف[1]: "المقربين".

[5] بياض في ر.

[6] م: "يعصمنا".

[7] ليست في ر، ف[1].

# الرموز

المخطوطات:

1. مخطوطة جامعة برنستون (**ب**)

2. مخطوطة الجامعة الأميركية في بيروت (**ت**)

3. مخطوطة المكتبة الوطنية في باريس (**ر**)

4. مخطوطة المكتبة البريطانية (**م**)

5. مخطوطة مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية 11549 (**ف$^{1}$**)

6. مخطوطة مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية 9023 (**ف$^{2}$**)

7. مخطوطة مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية 11-14057 (**ف$^{3}$**)

8. مخطوطة مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية 1054 (**ف4**)

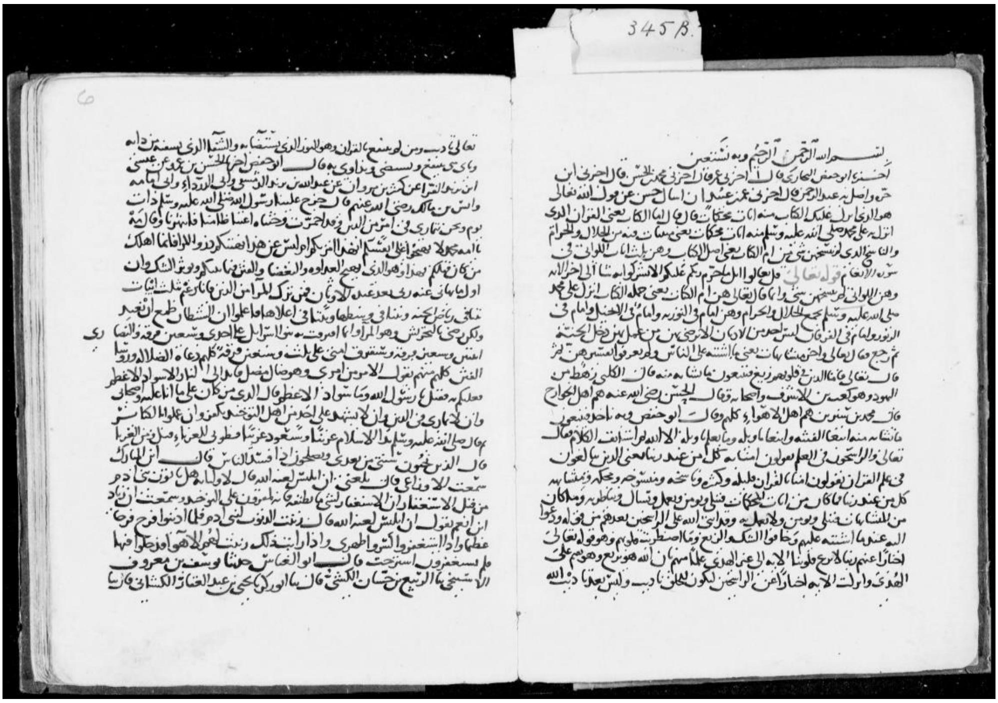
المطبوعات:

1. الترجمة الفارسية للكتاب (**ترجمه السَّواد الأعظم**)

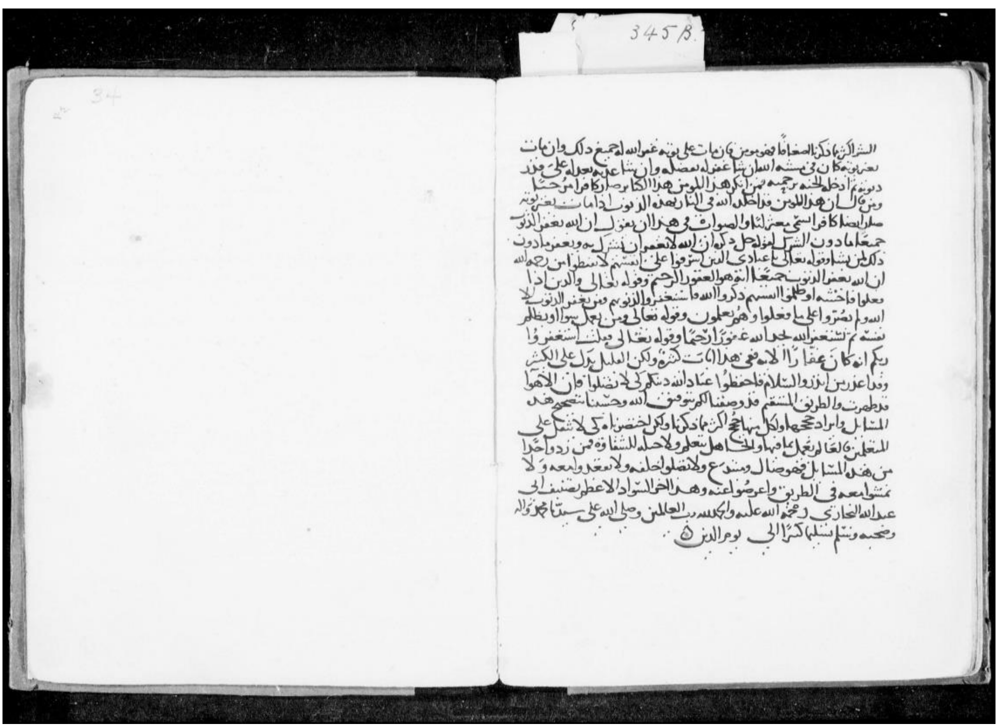
2. طبعة بولاق 1253 (**ق**)

3. طبعة اسطنبول 1304 (**ط**)

4. **سلام الأحكم على سواد الأعظم**، لإبراهيم حلمي الوفي (**س**)



Princeton 1



Princeton last page

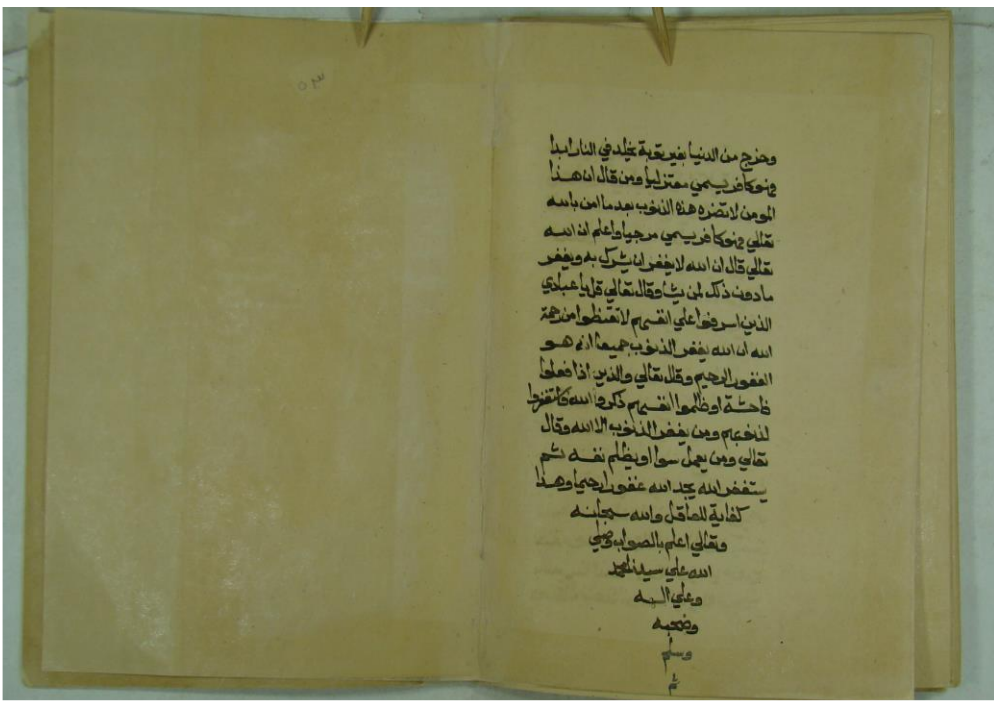


Paris 1


بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا
محمد خاتم النبيين والمرسلين وعلى اله وصحبه
اجمعين وبعد فان سالت عن مذهب النبي
صلى الله [illegible] وسلم فمذهبه الطريق المستقيم
كما قال النبي [illegible] السلام لقوم موسى
افترقوا من بعده احدى وسبعين فرقة فهلك
سبعون وتخلص فرقة واحدة وقوم عيسى
افترقوا من بعده اثنين وسبعين [illegible]
فهلك احدى وسبعون وتخلص فرقة واحدة

وان امتي ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة
فيهلك اثنتان وسبعون فرقة وتخلص
فرقة واحدة قيل يا رسول الله ومن
تلك الفرقة قال اصحاب السنة والجماعة
وهو السواد الاعظم قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من خالف الجماعة قيد شبر
فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه وعلامة
السواد الاعظم ان يكون الانسان متصفا
باثنين وستين خصلة اولها انه لا يشك
في ايمانه ولا يقول انا مومن ان شا الله
تعالى والثانية ان لا يخالف جماعة المسلمين
والثالثة ان يصلي خلف كل بر وفاجر ويرى
ذلك حقا والرابعة ان لا يكفر احدا من اهل
القبلة بالذنب ما لم يستحله والخامسة ان يصلي
على جنازة كل صغير وكبير من اهل القبلة
ويراه حقا والسادسة ان يرى تقدير الخير
والشر من الله تعالى والسابعة ان لا يخرج على

F4 1


وخرج من الدنيا بغير توبة يخلد في النار ابدا
فهو كافر يسمى معتزليا ومن قال ان هذا
المومن لا تضره هذه الذنوب بعد ما امن بالله
تعالى فهو كافر يسمى مرجيا واعلم ان الله
تعالى قال ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
ما دون ذلك لمن يشا وقال تعالى قل يا عبادي
الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة
الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو
الغفور الرحيم وقال تعالى والذين اذا فعلوا
فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا
لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله وقال
تعالى ومن يعمل سوا او يظلم نفسه ثم
يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وهذا
كفاية للعاقل والله سبحانه
وتعالى اعلم بالصواب وصلى
الله على سيدنا محمد
وعلى اله
وصحبه
وسلم
تم

F4 last page



F3 last page



فعليكم به ة

بسم الله الرحمن الرحيم
روي عن انس بن مالك رحمه الله باسناد صحيح انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة والنصارى على اثنتين
وسبعين فرقة وستفرق امتي على ثلث وسبعين فرقة كلهم دعاة
الضلالة ورؤساء الفتن كل منهم يقول الامر امري وهو ضال مضل
قائد الى النار الا سواد الاعظم فعليكم قيل يا رسول الله وما سواد الا
الاعظم قال من كان على ما انا عليه واصحابي وقال ابو القاسم رحمه الله علامة
سواد الاعظم من يكون مقرا على هذه الاثنين وستين خصلة اوله لا ينبغي
لاحد ان يشك في ايمانه فلا يقول انا مومن ان شاء الله لان الله تعالى
قال انما المومنين الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا يعني لم يشكوا
في ايمانهم ولان الله تعالى ذكر الخلق كلهم على ثلثة اشياء مومنا وكافرا
ومنافقا ولم يذكر معهم رابعا فانظر من اي هذه الثلاثة انت مومن
ام منافق ام كافر فان كنت من المومنين فقد ذكرك الله تعالى في
كتابه الذين يقيمون الصلوة ومما رزقناهم ينفقون اولئك هم المومنون
حقا ولم يقل اولئك هم المومنون ان شاء الله فان كنت من الكافرين
فقد ذكرك الله تعالى في كتابه ان الذين يكفرون بالله ورسوله الى الاية وفي
اخرها قال اولئك هم الكافرون حقا وان كنت من المنافقين فقد ذكرك
الله تعالى في كتابه ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار لان المومنين
لا يكونون في الدرك الاسفل فان قال قائل ان المومن لا يسمى مومنا

حتى

حتى يعمل بجميع الطاعات والخيرات فاذا لم يعمل لا يكون مومنا حقا فقل
لهذا القائل الاحمق فكما انه ما لم يعمل بجميع الطاعات والخيرات لا تسميه
مومنا فيلزمك ان تقول ما لم يرتكب الكافر بجميع المعاصي وجميع الشر
لا تسميه كافرا حقا فان قال لا اسميه كافرا حقا ما لم يرتكب بجميع الشر
والمعاصي فقد كفر هذا القائل لان الله تعالى سمى الذين امنوا ببعض
ما انزل الله على محمد عم وكفروا ببعضه كفارا قال الله تعالى ان الذين
يكفرون بالله ورسوله يعني اليهود والنصارى يريدون ان يفرقوا بين
الله ورسوله يعني محمدا عم وعيسى وموسى عم ويقولون نومن
ببعض ونكفر ببعض كما قالت اليهود نومن بموسى وبكتابه ولا نومن
بمحمد ولا بكتابه ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك
هم الكافرون حقا وكذا المنافقون اذا راوا محمدا عم قالوا امنا به و
اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزءون هم الذين يريدون
ان ياخذوا دينا بين الكفر والايمان ما لم يامر الله ورسوله اولئك هم
الكافرون حقا فمن استثنى في ايمانه فقال انا مومن ان شاء الله فقد
يكفر بهذا القول لقول النبي عم من لم يكن مومنا حقا فهو كافر حقا
ومن قال لامراته انت طالق ان شاء الله او قال لعبده انت حر ان
شاء الله او لفلان علي كذا درهم ان شاء الله او قال اني اشتريت
هذا ان شاء الله لا يكون عليه شيء ويبطل جميع هذه الاحكام بهذا الاستثناء
وكذلك الايمان يبطل بالاستثناء وهذا القدر يكفي للعاقل وحقيقة الايمان

F3 1



هذه وصية النبي صلى الله
عليه وسلم لأبي هريرة
على التمام والكمال والحمد لله
على كل حال وصلى الله على
سيدنا محمد
وآله وصحبه
وسلم

| | | | |
|---|---|---|---|
| ظ | ي | ف | ح |
| م | ي | ك | ح |

وكان الفراغ من كتابته
في يوم الخميس المبارك
في رابع وعشرين من
شهر شعبان المعظم
من شهور سنة
اربعة وستين
بعد الالف
وحسبنا الله
ونعم الوكيل
وصلى الله على
سيدنا محمد
وآله وصحبه
وسلم
والحمد لله
وحده

F2 last page



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وصلى
الله على سيدنا محمد واله وصحبه اجمعين كما هدانا
الى صراط مستقيم وارشدنا بدينه القويم و
واكرمنا بالقران وجنبنا عبادة الاوثان و
وجعلنا من المكرمين بخدمته ومن المقرين
بوحدانيته والعاملين بطاعته واختارنا من
بين كثير من الانام وجعلنا من امة محمد عليه
افضل الصلاة والسلام ونسال الله تعالى ان يثبتنا
على المنهاج الرضي والحق الوضي وان يحفظنا
من الاهواء والبدع ويحفظنا من الردى وان يمسكنا
على سبل الاستقامة والهدى فانه على ما يشاء قدير
وهو عليه يسير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
قال الفقيه رحمه الله اخبرنا ابو حفص البخاري
قال اخبرني عمر قال اخبرني محمد بن الحسن قال اخبرني
بن حرة

بن حرة واصل به عبد الرحمن قال اخبرني عمر بن
عبيد ان اسال الحسن عن قوله تعالى هو الذي
انزل عليك الكتاب منه ايات محكمات قال قال
اما الكتاب يعني القران الذي انزل على محمد صلى الله
عليه وسلم منه ايات محكمات يعني مبينات فيه
من الحلال والحرام والناسخ والمنسوخ الذي لم ينسخهن
من شي من ام الكتاب يعني اصل الكتاب وهن
الثلاث ايات اللواتي في سورة الانعام قوله
تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا
به شيا الى اخرهن وهن اللواتي لم ينسخهن
شي وانما قال تعالى هن ام الكتاب يعني هن
جملة الكتاب الذي انزل على محمد صلى الله عليه
وسلم يجمع الحلال والحرام وهن امام في التوربة
وامام في الانجيل وامام في الزبور وامام في الفرقان
ليس احد من الاديان الا يرضى بهن من عمل بهن

F2 1



F1 last page


بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وصلى
الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين حمدا كما هدانا
إلى صراط مستقيم وارشدنا بدينه القويم وأكرمنا بالقرآن

F1 1


وقال تعالي ومن يعمل سوأ او يظلم نفسه ثم
يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وقال فقلت
استغفروا ربكم انه كان غفارًا وفي هذه المسئلة
دليل كثيرة واثار لكن كرهنا الاطالة وقد اعذر
من انذر وبالله التوفيق عباد الله احفظوا دينكم
ليلا تضلّوا فان هذه الاهوا والبدع قد ظهرت
وفشت والطريق المستقيم قد اغتربت وانعدمت
ونحن قد وصفنا لكم بتوفيق الله تعالي سنن الانبيا
والمرسلين وسير الصحابة بعدهم والصالحين
ومن تابعهم من العلما والمجتهدين الزهاد
والعباد الذين سلكوا هذه الاعتقاد مع صلابتهم
في الدين واطلاعهم علي الاصول والفروع وتمسكوا
بهذه الطريقة وتبروا عما سواها من البدع.
وقد

82
وقد اوضحنا هذه المسايل واقمنا حججها وشوا
هدها وبراهينها من الايات والاخبار فمن انكر
شيا من ذلك فهو صاحب هوي مبتدع فعليه
لعنته وغضبه والملايكة والناس اجمعين
وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله رب
العالمين وصلي الله علي سيدنا محمد وعلي اله
وصحبه وسلم تسليما كثيرا الي يوم الدين وكان
الفراغ من كتابة هذه النسخة بيوم السبت
المبارك في شهر محرم
من شهور ١١٣٢ السنه
امين امين
تم تم

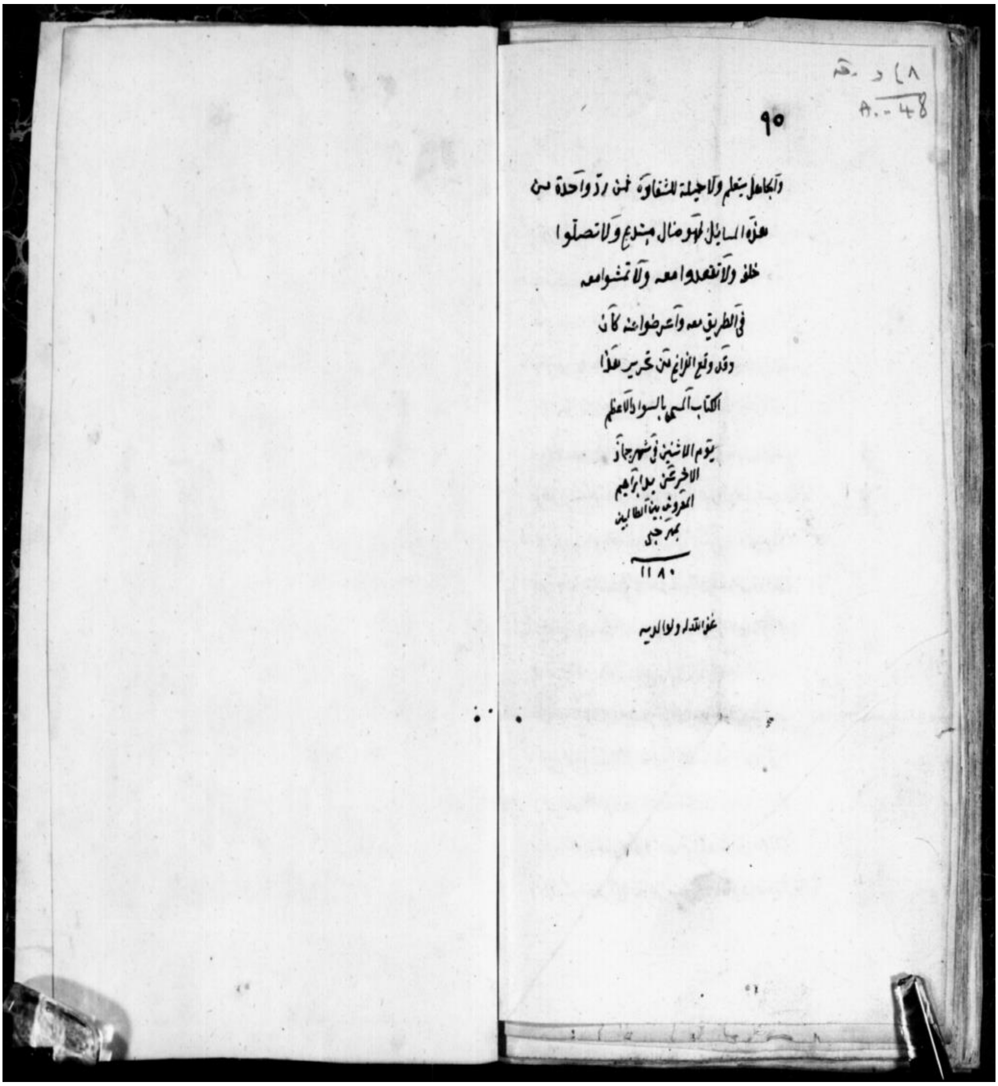
British Library last page



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وصلى
الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين
نحمده لما هدانا الى صراط مستقيم وارشدنا
بدينه القويم واكرمنا بالقران العظيم وجنبنا
عبادة الاوثان وجعلنا من المكرمين بخدمته
ومن المقرين بوحدانيته والعاملين بطاعته
واختارنا من بين كثير من الانام وجعلنا من
امة محمد عليه السلام ونسال الله تعالى
ان يثبتنا على المنهاج الرضي والحق المرضي
وان يعصمنا من الاهوا والبدع ويحفظنا
من الردي وان يمسكنا على سبيل الاستقامة
والهدى فانه على ما يشا قدير وهو عليه يسير
باب

باب الرد على اصحاب الاهوا
قال اخبرنا الشيخ الاديب ابو الحسن علي
بن محمد بن مسعود قال حدثنا ابو محمد
عبد الله بن العباس المروزي المعروف بالعتابي
قال حدثنا ابو القاسم اسحق بن محمد الحكيم
قال حدثنا ابو يعقوب يوسف بن معروف
الاشي قال حدثنا الربيع بن حسان الكشي
قال حدثنا عبد الله ابو زكريا ابن يحيى بن عبد
الغفار الكساي قال حدثنا هشام بن عبد الله
الرازي عن ابن لهيعة عن سعد بن هلال
عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان بني اسرايل تفرقت على احدى
وسبعين فرقة هلكت سبعون وتخلصت فرقة

British Library 1



Beirut last page

# MANUSCRIPTS



Beirut 1

الجماعة (الجماعة، الجماعة) السَّوادُ الأعظم". كما قال الرسول، صلى الله عليه وسلم: "لا تجتمع أُمّتي على الضَّلالة"[290]. وعلامة السواد الأعظم أن تكون مقرّةً بهذه المسائل الاثنين والستين التي ذكرتها، حتى تكون على طريق السنّة والجماعة، وبعيدةً عن الهوى والبدعة.

وهذه المسائل الاثنان والستّون في هذه الخصال:

الأولى: أن لا يكون المؤمن في شكٍّ من إيمانه.

الثانية: أن لا يكون مخالفًا لجماعة المسلمين.

الثالثة: أن يصلّي خلف كلّ برٍّ وفاجر. وسيأتي الباقي على طريق الشرح التفصيلي. والآن ننتقل من الإجمال إلى التفصيل".

## 8. كلمة شكر

أودّ ختامًا أنْ أنوّه بالمساهمة القيّمة التي قدّمها عددٌ من الأشخاص، كل بطريقته، أثناء العمل على الكتاب. فأُقدّر للأستاذ الدكتور أولريش رودُلف (جامعة زوريخ) لطفه في الإجابة على بعض الأسئلة المهمّة. وأشكر للسيدة سمر ميقاتي-القيسي، مديرة قسم الأرشيف والمخطوطات في مكتبة نعمة يافث في الجامعة الأميركية في بيروت، مساعدتها القيّمة في تأمين نسخة مصوّرة عن مخطوطة الجامعة الأميركية في بيروت. وأنوّه كذلك بالجهد الذي بذله الأستاذ هاني رمضان، طالب الدراسات العليا في دائرة اللغة العربية، في مساعدتي في مقابلة مخطوطة جامعة برنستون. أما الزميل الأستاذ حسين السعلوك الذي قرأ النص بتأنٍ وأفادني بالكثير من الاقتراحات القيّمة فله منّي كلّ الشكر والتقدير. يبقى الأستاذ حسن عمرو الطالب في الجامعة الأميركية في بيروت، فقد كرّس وقته وجهده ليساعدني في مقارنة المخطوطات الخمس التي وصلتني متأخّرةً، وفي ضبط النصّ، وهذه النشرة مدينة له بفضل كبير فله خالص المودّة والثناء.

**ماهر جرّار**

**الجامعة الأميركية في بيروت**

[290] انظر تخريج الحديث في المسألة الثانية في نصّ الكتاب.

فإذا سأل أحدٌ ما التوحيد؟فقل إنّ التوحيد هو القول بوحدانية الله. وإذا سألوا ما المعرفة؟ فقل إنّها معرفة الله عزّ وجل. وإذا سألوا ما الإيمان؟ فقل إنه الإقرار بالله عزّ وجل [25] وبالأنبياء صلوات الله عليهم، وبالملائكة وكتبه، وبيوم القيامة؛ مع إخلاص القلب. وكلّ من أقرّ بلسانه ولم يكن لديه إخلاصٌ في قلبه فهو منافق.

وإذا سألوا ما الإسلام؟ فقل إنّ الإيمان والإسلام كلاهما واحدٌ؛ فالمؤمن مسلم والمسلم مؤمن.

وإذا سألوا من أنت؟ فقل عبد الله تعالى في الحياة والممات. وإذا سألوا من إلهك؟ فقل إلهي هو الإله الذي خلق جميع الخلق وهو واهب الأرزاق لجميع الكائنات الحية. وكما إنه قادر على خلق الخلائق، كذلك هو قادرٌ على رزقهم. وهو عالمٌ بجميع الخلائق التي خلقها ويخلقها، وبكلّ عبدٍ أينما جاء وذهب. ولا ينقص من رزق الضعيف لضعفه، ولا يزيد في رزق القويّ لقوته، [وذلك] قوله تعالى ﴿وقدّر فيها أقواتها في أربعة أيّامٍ سواءً للسائلين﴾ (فصّلت 10/41)، وقسّمنا رزق الخلائق قبل خلق أرواحها بأربعة آلاف سنة.

وإذا سألوا أن تعرّف الله عزّ وجلّ، فقل إنّ الله عزّ وجلّ واحد، أعرفه من غير علّةٍ وكيف، ولا شريك له، ولا يشبه الخلقَ ولا يشبهه الخلقُ، وهو لم يولد من أحدٍ ولم يولد منه أحد ﴿لم يلد ولم يولد﴾ (الإخلاص 3/112).

وهو خالق الكون والمكان ولا يحتاج إلى مكان، لا مكان أرفع من العرش ولا مكان من هناك إلى صميم الحق. واحدٌ ليس كالواحد، ليس مثلَ أحدٍ وليس كمثله أحد. يُعرف الجميع به ولا يعرَف بأحد.

كلّ واحدٍ واحدٌ بالعدد، وهو واحد من غير عدد. وكل سميع وبصير ومتكلّم فبالآلات، وهو سميعٌ وبصيرٌ ومتكلّم من غير آلة.

وجميع العلماء علماء بالعلم الموهوب منه، وهو العالم بذاته بكلّ شيء وفي كلّ حين ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ (الشورى 11/42). ومحمّد عليه الصلاة والسلام عبده ورسوله، وهو من أبناء آدم عليه السلام. وكل ما جاء به جبرئيل، صلوات الله عليه، من الله إلى محمد، كلّ ما جاء به بالحقّ فهو حق سلّمنا له وأطعنا.

أما بعد النبي، عليه الصلاة والسلام، فأبو بكر هو الأفضل، ثمّ عمر، ثمّ عثمان، ثمّ علي رضي الله عنهم. وكلّ من عادى أصحاب النبي، صلى الله عليه وسلّم، وسبّهم، فهو في لعنة الله عزّ وجل.

فمعرفة الأهواء والبدع واجبةٌ إذًا، وكذا معرفة مذاهبها؛ وذلك لأنّ الرسول، صلى الله عليه وسلّم، قال: "تفرَّق قوم موسى عليه السَّلام على إحدى وسبعين مِلّةً، سبعون منها في النّار وواحدة في الجنّة، وتفرَّق قوم عيسى عليه السَّلام على اثنتينِ وسبعين ملّة، [27] إحدى وسبعون منها في النّار وواحدة في الجنّة. وتتفرّق أمّتي على ثلاثة وسبعين ملّة، اثنتان وسبعون منها في النّار، وواحدة في الجنّة، قالوا: من هم يا رسولَ الله؟ قَال:

مهما استطعت، وذلك لأنّ مكان أتباع الهوى [22] هو الجحيم. ولا تفتتن بأقوالهم، وذلك لأنّ الحقّ تعالى [جعل] أول الدين النية، ثم الأعمال والأفعال.

واعلم أنّ الدين الخالص هو أن تنظر إلى أمر الله تعالى، بماذا أمر؟ والرسول الأكرم، صلى الله عليه وسلم، بماذا أمر؟ والخلفاء الراشدون، وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، رضي الله عنهم، ماذا كانت سيرتهم؟ والتابعون وتابعو التابعين ماذا كانت سيرتهم؟ وبماذا أمروا الخلائق؟

وأنت الزم طريقتهم ولا تتعدّاها، وابتعد عن الأهواء والبدع وحذّر أهلك من أهل البدع.

وقد ترجمتُ هذا الكتاب إلى الفارسية بناءً على طلب أمير خراسان نوح بن منصور، رحمة الله عليه، بعد أن جمع كلّ علماء ما وراء النهر حتى يأتوا له بالطريق القويم وسيرة الرسول، صلى الله عليه وسلّم، وأصحابه وخلفائه الراشدين رضوان الله عليهم أجمعين[289].

وذلك هو مذهب السنة والجماعة، ومذهب العلماء الذين هم أهل السنة والجماعة. وذلك هو مذهب إمام الأئمة، وسيد الفقهاء، وزعيم الدين والعلم، والمتربّع على عرش الفقه أبي حنيفة النعمان بن ثابت بن طاووس بن هرمز بن كسرى ملك بغداد [23] الذي كان على هذا المذهب، وجميع أصحابه كانوا على هذا المذهب، وجميع أهل السنة والجماعة على هذا المذهب.

وذلك لأنّ الحق تعالى قال: ﴿إنّ هذا صراطي مستقيمًا فاتّبعوه ولا تتّبعوا السبل﴾ (الأنعام 153/6)، وقال الرسول، صلى الله عليه وسلّم، "عليكم بالسواد الأعظم". قيل: يا رسول الله، ما السواد الأعظم؟ قال "السواد الأعظم ما أناعليه وأصحابي". [24س2] وقال الرسول، صلى الله عليه وسلّم، في موضعٍ منه: "إنّه العلم الذي يظهر بعده أتباع الهوى والبدع".

فتعلّمُ هذا الكتاب فريضة إذًا، والإعراض عن هذا الكتاب شقاوة، والنظر فيه رحمة والعمل به مغفرة، ومخالفة هذا الكتاب بدعة.

وينبغي أن ترى هذا الكتاب كتعويذة تعلّقها إلى عنقك، فتعلّمه لأهلك وأبنائك وذلك لأنّ فلاحك أنت وأهلك وأبناءك في تعلّم هذا الكتاب.

وإذا ما تكلّم أحدٌ في أمر الدين، فاعرضوه على هذا الكتاب، فإذا وافقه فاقبلوه وإذا كذّبه فدعوه حتى لا تهلكوا. وقابلوا كلّ ما تسمعوه مع كتاب الله ومع ملّة رسول الله، صلى الله عليه وسلّم، فإذا وافقه فخذوا به وإذا خالفه فدعوه، وكونوا شفيقين على دينكم، حتى يحملكم الحقّ تعالى بفضله ورحمته على الطريق القويم.

---

289 يبدو أنّ الكلام هنا للمترجم، ثم يعود إلى الترجمة عن نصّ الحكيم السَّمرقندي في الفقرة التالية.

[19]، عليه السلام، فلم يتأخّر في المبادرة إلى تأليف هذا الكتاب، وذهب به إلى أمير خراسان وعرضه عليه، فاستحسنه الجميع وقالوا: هذه هي الطريق الحق للسنة والجماعة.

ثمّ أمر أمير خراسان أن يُترجَم هذا الكتاب إلى الفارسية، حتى ينتفع به العوامّ كما الخواص، فتعمّ بذلك منفعته، ويعلم [الناس] المذهب الصالح ويبتعدوا عن الأهواء والبدع.

وقد حدّثنا علي بن السّغدي، رحمه الله، قال: حدّثنا أبو محمد بن عبد الله بن العباس المروزي المشتغل عند الخواجة الإمام الزاهد أبي القاسم الحكيم السَّمرقندي، رحمة الله عليه، أنه قال:

"والحمد لله رب العالمين العظيم، والحمد لله الملك القويم الرحيم، الأول القديم، خالق الأرض والسماوات وهو السميع العليم. والحمد لله الواحد القهّار العزيز الجبّار الحكيم الغفّار الكبير المتعال ذي العزّة والجلال. [20] الحمد لله الذي هدانا للإسلام، وعلّمنا القرآن والبيان، ومنّ علينا بنبيّنا محمّد، صلّى الله عليه وسلّم.

ثمّ قال: أوصيكم ونفسي[288] بتقوى الله عزّ وجلّ والاجتهاد في إتيان الأوامر، واجتناب النواهي، والصبر على حكم الله عزّ وجل، والرضا بما قضاه، وشكره على نعمه، والتسليم للموت.

وانظر حتى لا تتعالى على حكم الله تعالى، ولا تتكبّر على خلقه، وذلك لأنّ العبودية، بإجماع العلماء والفقهاء، في خصلتَين: إحداهما أن تفعل ما يرضاه، والأخرى بأن ترضى بما يفعل، وهذا بدوره يكون بأربع خصال: إحداها أن يكون سرّك على نحوٍ ترضاه إذا انكشف للخلق، والأخرى بأن تكون علانيتك على سبيل السنّة بنحوٍ ترضى معه أن يقتدي بك جميع أمة محمّد، صلى الله عليه وسلّم. والثالثة أن تتكلّم مع جميع المؤمنين والمسلمين وتعاملهم بنحوٍ ترضاه إذا قابلوك بمثله. [21] والرابعة: أن تكون حالك على نحوٍ ترضاها إن أتاك ملك الموت في الحال.

فيا أيّها المؤمن خَفِ الله تعالى، واحفظ دينك، حيث إنّ الهوى قد تفشّى كثيرًا بين الخلائق، وانكشفت الأمانات، وبات كلّ واحدٍ مشغولًا بأهوائه. فلا بدّ من أن يكون قيامك وقعودك مع أهل الحق وأن تبتعد بنفسك عن أهل البدع! وعليك أن تحفظ طريق أهل السنّة والجماعة إذا كنت تريد الخلاص.

وعليك أن تحفظ هذه الخصال الأربع:

الأولى: أن تحفظ لسانك عن الكذب والغيبة، وتحفظ حلقك عن الحرام والشبهات، وأن تحفظ أفعالك التي تقوم بها، من الصلاة والصوم والحج والصدقة وعرفة وما كان من هذا القبيل، من الرياء والسمعة، وتحفظ دينك عن اتّباع الهوى والبدع. ولا تجالس أتباع الهوى ولا تحادثهم؛ دع الصلاة خلفهم

[288] في الأصل: "وصيت كنم شما را".

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "الشهوة تزرع الهموم، وما كان مجراه النفس دون القلب فإنه لا يزيل الإيمان لأنه لا يستحلّه[286]" (ص 161).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "المحبّة هي السعي إلى مقاتلة الأعداء ومناصحة الأولياء، أو الاجتهاد في طاعة الرحمن، ليست المحبّة هي الرقص والتصفيق كعادة المُفسدين" (ص 164، وقارن بالمسألة 60 فيما يلي).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "من رأيتموه أحسَنَ إليكم فارجعوا إلى الله لئلا يأمركم ذلك المخلوق، وإذا رأيتموه قد أساء إليكم فارجعوا إلى أنفسكم حتى لا تشتغلوا بمكافأته" (ص 165).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "بأنّ العقلَ أوجَبَ تصديقَ نزول جبريل، صلى الله عليه وسلم، وكلّ عقل يصدقه لأنه دالٌّ على الوحدانية لله تعالى ومعرّف لكلّ ذي عقل أنه قديم بصفاته، لا يشبه ذاته ذوات المخلوقين، ولا صفاته صفات المخلوقين، أوّل بلا ابتداء وآخر بلا انتهاء، لأنّ الأولية المبتدأة للأولين [موقتة للمعلولين][287] وكذلك الآخرية، فأما أولية الله تعالى [فـ]ـليست بوقتية ولا معلولة ولا مبتدأة، بل أوليته أزلية، فأي عقل صحيح يردّ ما أورده محمد، صلى الله عليه وسلم، وأما الخلقية..." (ص 177-178).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم، أو الشيخ زكرياء: "إنّ العبد يرى بنور العقل نفسَه، وبنور الإسلام نفيَ التشبيه، وبنور الإيمان مُلكَ الله وملكه، وبنور المعرفة صنعَ الله، وبنور التوحيد وحدانيةَ مُلكه" (ص 182).

### 7. ترجمة المقدّمة الفارسية

[17] بسم الله الرحمن الرحيم

ربّ يسّر ولا تعسّر وتمّم بالخير، توكّلت على الله الحيّ الذي لا يموت أبدًا.

اعلم أنّ الباعث على تأليف هذا الكتاب هو أنّ المنحرفين والمبتدعين وأتباع الهوى قد كثروا في سمرقند وبخارى وما وراء النهر، فاجتمع الأئمّة والفقهاء والعلماء في سمرقند وبخارى وما وراء النهر وقالوا: لم يزل آباؤنا وأجدادنا على طريق السنة والجماعة، أما الآن [18] فقد انتشرت الأهواء المختلفة، ما أثار فينا المخاوف.

ثمّ أوصلوا هذا الكلام إلى أمير خراسان، فقال الأمير العادل إسماعيل: مروا عبد الله بن أبي جعفر وباقي الفقهاء أن يبيّنوا المذهب الحقّ وطريق السنّة والجماعة التي كان عليها آباؤنا. ثمّ أشار هو والأئمة إلى الخواجة أبي القاسم السمرقندي، وقالوا له: جِدْ لنا الطريق الحقّ للسنة والجماعة التي كان عليها النبي الأكرم

[286] في المطبوعة "يستحلها".
[287] في المطبوعة "للموقتين المعلولين".

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "إنّ الغنيّ من له الملك والدين لا يزول، والبقاء الذي لا يفنى، والعزّ الذي لا ينقطع، فالغنيّ الحميد قادرٌ على إعطاء ما يريد، ليس غناه معلّلًا، ولا إعطاؤه معلّلًا، استغنى عن جميع ما افتقر إليه العباد" (ص80).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "القدر سر، والقضاء ظهور السر على اللوح، والحكم نزوله على العبد، فالحكم يقتضي التسليم، والقضاء يقتضي الرضا، والقدر يقتضي التفويض" (ص 104).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "الشكر كرم والكرم ليس من صفة الآدميين، فإذا لا يجيء من الآدميين الشكر إلا أن يذكره الله بكرمه فيتكرّم ويوفّق للشكر على حسب العبودية. وكفران النعمة إن وقع عن الغفلة أو عن التقصير فليس هو بجحود، ولكنه نقصٌ[283] يلحقه فيزيل رتبته" (ص 117-118).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "العامة يتركون المعصية مخافة العقوبة، والخاصة يتركون المعصية لما يرون [من] قبح المعصية، والعارفون يتركون المعصية خوفًا منهم زوال الإيمان لشؤم المعصية" (ص 133).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "إنّ العبد ما دام حيًّا فهو تحت أمر الطاعة وتحت محنة البلوى لا يفارقانه، كالروح والجسد لا يفارقانه ما دام حيًّا" (ص 133).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "حقيقة الشكر أن يرى قدره تحت النعمة، فإذا رأى مقدار[ه] تحت النعمة فهو شاكر، وإن رأى مقداره فوق النعمة فليس بشاكر" (ص 137).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "إنّ الخذلان مستور في المعاصي كلّها، فهو يتورّع عن كلّ معصية مخافة أن يكون الخذلان فيها، والقربة مستورة في الطاعات كلّها فهو يرغب في كلّ طاعة رجاء أن تكون القربة فيها، والوليُّ مستور في المؤمنين فهو يكرم كلّ مؤمن ظنًّا منه بأنه هو الولي، والاستدراج مستور في النعم، فهو يخاف في كلّ نعمة أن يكون الاستدراج فيها فلا يتغافل عن شكرها، يعني أنّ زوال الشكر دليل على أنّ النعمة نقمة وفيها الاستدراج، ووجود الشكر دليل على أنّ النعمة عطف ورأفة" (ص 153).

قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "القلب النجس لا[284] يرحم العاصي ولا يشفق على .." (ص 156).

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "إنّ الرياء يحبط عمله، والعجب هو النظر في العمل إلى نفسه وهو يبخس[285] العمل، والنظر في العمل إلى فضله، والنظر في العمل إلى الله والأمر بالعمل يثمر العمل، وأما الشرك فإن كان عن اعتقاد فهو يحبط العمل" (ص 159).

---

[283] في المطبوعة "نقض".
[284] في المطبوعة "أن لا".
[285] في المطبوعة "يخس".

• وقال أبو القاسم الحكيم: "الراحة في ترك الفضول، والبصيرة في حسن القبول، والنجاة في طاعة العقول" (ص 74).

• وقال أبو القاسم الحكيم: "الصّداقة عداوة إلا ما صافَيتَ، وكثرة المال حسرة إلا ما واسيتَ، والمخالطة تخليط إلا ما داريتَ" (ص 178).

• وقال أبو القاسم الحكيم: "من أتى على زاده قبل ظعنه عاين في سفره سخنة عينه" (ص 214).

• وقال أبو القاسم الحكيم: "خوف الله لا يشبه خوف المخلوقين، لأن من خاف من شيء هرب منه ومن خاف من الله هرب إليه" (ص 238، وأورده بالفارسية محمود بن عثمان في **فردوس المرشدية** فيما يلي).

• وقال أبو القاسم الحكيم: "اذكر ربّك بنسيان نفسك، واذكر يومك بنسيان غدك، واذكر نفسك بنسيان غيرك" (ص 268).

**6.6.** نقول عن قوّام السنّة (ت 1141/535)، **سير السلف الصالحين (ص1279)**:

• سُئل أبو القاسم الحكيم عن علامة الاستدراج، فقال:"إذا رأيت اللَّه يزيدُك نِعمًا، ورأيت نفسك تزداد عصيانًا فاعلم أنك مُستدرَج، ثم قال: كم مستدرَج بالإحسان إليه، وكم من مغترٍّ بالثَّناءِ عليه، وكم من مفتونٍ بالسَّتر عليه".

• وقال أبو القاسم الحكيم: "ليس الأَعمى من يَعمى بصرُه إنما الأعمى من تَعمى بصيرته ، قال اللَّه عزّ وجلّ ﴿فَإِنَّهَا لا تَعْمَى الأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (الحج 46/22)".

**7.6.** **محمود** بن عثمان (ت بعد 1328/728)[281]، **فردوس المرشدية (ص 227**، وانظر ما تقدّم عند السيرجاني في **البياض والسواد):**

• قال أبو القاسم الحكيم "خوف حق الله نسبتي ندا رد ب خوف خلقان، زيرا كه ازچيزي ترسد از وي گـريزد وآنكس كه از حق الله ترسد دورى گـريزد و بحق آويزد" (الخوف من حق الله لا يقاس بالخوف من الخلائق، لأن من يخاف من شيء يفرّ منه، وذا كالذي يخاف من حق الله يفرّ بعيدًا ويتعلّق بالحق).

**8.6.** نقول عن شرح **جُمل من أصول الدين**، لمجهول:

• قال الشيخ أبو القاسم الحكيم: "هو الفعّال لما يريد، غير الفعّال لما لا[282] يريد" (ص 55).

---

[281] انظر، Īraj Afšār, "*Ferdaws al-moršedīya*," in *EIr*, 9 (1999), 511-2.

[282] في المطبوعة "لما ذي".

والأرجح أن النص مترجم عن الفارسية، إذ إنه يرد بصيغة أُخرى:

وسُئل أبو القاسم الحكيم بسمرقند، رحمه الله تعالى: هل من ذنب ينـزِع الإيمان من العبد؟ قال نعم، ثلاثة من الذنوب تنـزع الإيمان من العبد: أولها أنْ لا يشكر الله على ما أكرمه به من الإيمان، والثاني أنْ لا يخاف فوت الإيمان عنه، والثالث أنْ يظلم أهل الإسلام (ص 480)[278].

**2.6.** مجهول (ح 1010/400)، **علم التصوّف**:

• وقال أبو القاسم الحكيم: "نقض العهد هو السكون إلى غير مسكون به، والفرح بغير مفروح به" (ص 129).

• وسُئل أبو القاسم الحكيم، رحمه الله، عن العافية والبلاء، فقال: "العافية بقاء العبد مع المولى، والبلاء بقاء العبد عن المولى" (ص 177).

**3.6.** أبو عبد الرحمن السُّلَمي (ت 1022-1021/412)، **زيادات حقائق التفسير**:

• سمعت أبا بكر الرّازي[279] يقول، سمعت أبا القاسم الحكيم يقول في قوله ﴿وامتازوا اليومَ أيها المجرمون﴾ (يس 59/36): "يقول الله تعالى يوم القيامة والخلائق صفوف بين يديه: يا معشر الكذّابين امتازوا عن صفوف الصّدّيقين" (ص 140).

1.3.6. أبو عبد الرحمن السُّلَمي، **آداب الصحبة**:

• سمعت محمد بن محمد بن نصر [كذا!][280] يقول: سمعت أبا القاسم الحكيم يقول: "علمُ صفوةِ العِشرة للخلق رضاك بمثله ممن يعاشرك" (ص 36).

4.6 القشيري (ت 1072/465)، **الرسالة**:

• وقال أبو القاسم الحكيم: "قوله تعالى ﴿واصبر﴾ (هود 115/11) أمر بالعبادة، وقوله ﴿وما صبرك إلا بالله﴾ (النّحل 127/16) عبودية، فمن ترقّى من درجة لك إلى درجة بك، فقد انتقل من درجة العبادة إلى درجة العبودية" (323/1).

**5.6.** السيرجاني (ت ح 1078-1077/470)، **البياض والسواد**:

• وقال أبو القاسم الحكيم: "العقل إليك منسوب، والذنب عليك محسوب" (ص 71).

---

[278] ثمة نقل في **تنبيه الغافلين** 19 "قال الحكيم بالفارسية..."، ثم يذكر ترجمته العربية، ولست على يقين أنّ "الحكيم" المقصود هنا هو أبو القاسم الحكيم السّمرقندي.

[279] هو ابن شاذان الرّازي محمد بن عبد الله بن عبد العزيز (ت 987/375) الذي روى عنه السُّلمي، الذهبي، **سير** 365-364/16.

[280] لعل المعنيّ هو محمد بن محمد أبو نصر الزّاهد (ت 346/957-58) وقد روى عنه السُّلمي (**طبقات الصوفية** 225، 280)؛ ترجم له الخطيب البغدادي، **تاريخ بغداد** 355/4.

غلام خليل للصوفية[269] .وكان بين هؤلاء مقدّمي متصوفة عصره كسمنون المحبّ الذي اتهمه بامرأة[270]، وأبي الحسن النّوري الذي أخذ عليه قوله "أنا أعشق الله وهو يعشقني، قال النوري سمعت الله يقول ﴿يُحِبُّهُم ويُحِبّونَهُ﴾ (المائدة 54/5) وليس العشق بأكثر من المحبّة"[271]. ويذكر ابن الأعرابي أنه بلغه قول بعضهم "نحن نحبّ ربّنا ويحبّنا، فأسقط عنّا خوفه بغلبة حبّه، فكان ينكر هذا الخطأ بخطأ أغلظ منه، حتى جعل محبّة الله بدعة وكان يقول الخوف أولى بنا..."[272]. بيد أنّ أمر هؤلاء يختلف عن دعاوى من سمّاهم أبو مطيع النّسفي بـ "الحبية"، فهم لم يقولوا بإسقاط الفرائض بل تأوّلوا في فهم المحبّة[273].

وما ذكره الحكيم السَّمرقندي في عقيدته يجعلنا نرجّح أن صنفًا ما من الحبيّة كان له وجود في شمال خراسان وبلاد ما وراء النهر. هذا، وينسب لأبي القاسم الحكيم قولٌ يعرّف فيه المحبّة أنها "هي السعي إلى مقاتلة الأعداء ومناصحة الأولياء، أو الاجتهاد في طاعة الرحمن، ليست المحبّة هي الرقص والتصفيق كعادة المُفسدين"[274]، فهو هنا يقرن السّماع والرقص بهذا الصنف من الحبيّة[275] وقد عُرف عن النوري أنه كان من أهل السماع والرقص حين يأخذه الوجد[276].

## 6. أقوال للحكيم السّمرقندي

### 1.6. أبو الليث السَّمرقندي (ت 373/984-985)، **تنبيه الغافلين**:

• وقال الحكيم[277]: الناس في الكسب على خمس مراتب: منهم من يرى الرّزق من الله تعالى. ومنهم من يرى الرّزق من الكسب، فهو كافر. ومنهم من يرى الرّزق من الله تعالى ومن الكسب، فهو مشرك ولا يدري أيعطيه أم لا، فهو منافق شاكّ. ومنهم من يرى الرّزق من الله تعالى ويعصي لأجل الكسب ولا يؤدّي حقّه، فهو فاسق. ومنهم من يرى الرّزق من الله تعالى ويرى الكسب سببًا ويُخرج حقّه ولا يعصي الله تعالى لأجل الكسب، فهو مؤمن مخلص (ص 359).

• وسُئل أبو القاسم الحكيم: هل من ذنب ينزع الإيمان من العبد؟ قال نعم، ثلاثة أشياء تنزِع الإيمان من العبد: أولها ترك الشكر على الإسلام، والثاني ترك الخوف على ذهاب الإسلام، والثالث الظلم على أهل الإسلام (ص 297).

---

[269] Jarrar, *Doctrinal Instruction*, 25-26.

[270] السرّاج، **اللمع** 498-499؛ الهجويري، **كشف** 349.

[271] السرّاج، **اللمع** 492.

[272] الذهبي، **سير** 284/13.

[273] انظر في المحبة عند الصوفية:
Schimmel, *Mystical Dimensions*, 130-41; Lumbard, "From *ḥubb* to *ʿishq*."

[274] انظر ص 68 فيما يلي.

[275] Avery, *A Psychology of Early Sufi samāʿ*, 46, 101, 142-48.

[276] السرّاج، **اللمع** 379؛ Avery, *Ibid.*, 1, 102, 199.

[277] الأرجح أنه الحكيم السَّمرقندي فالكلام وتفريعه شبيه بكلامه وأسلوبه، وانظر مسألة الكسب بالرقم 48.

* **المسألة 60:** إنّ أمرَ الله في الدنيا لا يقوم عن المحب بمحبّته، والحكيم السّمرقندي يشير إلى مجموعة من المتصوفة يبدو أنها قد أسقطت الفرائض، ولعلها مجموعة كانت معروفةً في خراسان وما وراء النهر. ويذكر أبو مطيع النَّسفي (ت 930/318)، والأرجح أنه كان كرّاميًا[263]، فرقة تعرف بـ"الحبيّة" قالت:

> إنّ من انقطع قلبه إلى الله فشرب كأس محبّته سقطت عنه عبادة الأركان، فيكون الله يناجيه بقلبه. وللعبد حينئذ أن ينتفع بباقي قلبه. فإنّ العبد حين صفا له محبة الله أحاط الله بقلبه، والحبيب لا يلهي قلب حبيبه عنه والمحارم حمى الله، فإذا أحبّ العبد ربّه كما ينبغي فلا يمنع الحبيب حبيبه عن حماه[264].

وأبو مطيع النَّسفي من وادي الصغد فيما وراء النهر، غير أنه لم يحدّد مكان انتشار هذه الفرقة من المتصوّفة ولا زمن وجودهم، وإذا ما كانت مجموعةً معاصرةً له.

وعدَّ أبو سعيد ابن الأعرابي (ت 952/341)[265]، وهو بصري نزل مكة، في كتابه **اختلاف الناس في المحبّة** فرقةً "قالت إنّ المحبة هي المعرفة، لأنك لا تحب حتى تعرف، وهم يقولون بإسقاط الأعمال والإباحات"[266]. ثم يأتي أبو اليسر البزدوي (ت 1099/493) بعد حوالي القرنَين فيذكر فرقة الحبية ويصفهم بأنهم يقولون:

> إنّ الله تعالى إذا أحبّ عبدًا رفع عنه الخطاب فيحلّ له النعم ويسقط عنه العبادات ولا يبقى في حقّه حظر؛ فلا يصلّون ولا يصومون ولا يسترون العورة، ولا يمتنعون عن الزنا وشرب الخمر ولا عن اللواطة ولا عن محظور ما[267].

والمصادر الإسلامية تنقل عن بعضها، فما كان له وجود تاريخي معيّن في فترة زمنية ما ليس من المرجّح أن يكون ما زال على استمراريته في مرحلة لاحقة عند مؤلف متأخّر.

وكذلك حذّر غلام خليل (ت 888/275)، وهو بصري/بغدادي، في عقيدته" ممن يدعو إلى الشوق والمحبّة ومَن يخلو مع النساء، وطريقِ المذهب، فإنّ هؤلاء كلّهم على الضلالة"[268]. وهو كان قد نسب عددًا كبيرًا منهم إلى الزندقة ورفعهم إلى الخليفة المعتمد سنة 877/264-878، بما عُرف في المصادر بمحنة

---

[263] Rudolf, *al-Māturīdī*,84.

[264] أبو مطيع النَّسفي، **الردّ** 102-103؛ كما عدّ الشمراخية من الخوارج "من صنف الحبيّة"، **الردّ** 75؛ وانظر van Ess, *TuG*, 2:623.

[265] السُّلمي، **طبقات** 427-430.

[266] الديلمي، **عطف** 102.

[267] أبو اليسر البزدوي، **أصول** 259.

[268] غلام خليل، **شرح السنة** 311، الرقم 99.

سلّموا أنّ وجود العالم وتكوّنه حصل به، فكان تكوينًا وتخليقًا. فمن أعطى الحقيقة ثم أنكر الاسم كان مناقضًا. وعدّ المتكلّمون هذا من مناقضات الأشعري"[257].

* **المسألة 40**: أن هذا المكتوب في المصاحف هو القرآن بالحقيقة لا بالمجاز، تأتي في سياق الرد على الأشاعرة الذين يقولون بأن "ما نقرأه كلام الله مجازًا لا حقيقةً"، وأنّ ما نزل على جبريل هو "عبارة عن كلام الله"[258]. وقد توسّع فيها الحكيم السَّمرقندي، وإن كنّا نلاحظ شيئًا من عدم التنظيم والتكرار.

* كما ترد أربع مسائل في الردّ على الكرّامية، هي التالية:

**المسألة 33**: كرامات الأولياء، وفيها ردّ على ما نُسب إلى قوم من الكرّامية من أن في الأولياء من هو أفضل من بعض الأنبياء[259].

**المسألة 36**: وهي مسألة التكوين التي مرّت معنا. ويذكر أبو مُعين النَّسَفي أنّ الكرّامية تذهب إلى أنّ "التكوين معنى وراء المكون"، وأنه "حادث قائم بذات الله تعالى وأنّ ذاته محل الحوادث"[260].

**المسألة 47**: في الاستواء والتحيّز، إذ يذكر الحكيم السَّمرقندي أنّ "الله تعالى على العرش لا فوق العرش، قوله تعالى ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ (طه 5/20)، فالاستواء يكون أعلاه لا يكون فوقه، والفوق الذي يكون عليه ما يكون إلّا للمخلوقين، وأما العلو [فـ]ـلا منتهى له حيث ما شاء، وجميع الأمكنة له وهو على المكان ليس له حاجة في العرش، والعرش قائم بقدرته ولا حاجة له في المجيء والذهاب"، وفي هذا ردّ على الكرّامية، وآراء ابن كرّام في التماس وأنّ الله، تعالى، فوق العرش[261].

**المسألة 48**: في الردّ على تحريم المكاسب الذي قال به زهّاد الكراميّة[262].

---

[257] **تبصرة** 317/1.

[258] انظر الشهرستاني، **نهاية** 313؛ ابن حزم، **الفصل** 5/3؛
Madelung, "The Spread of Māturīdism," 130, fn. 52.

[259] البغدادي، **أصول الدين** 167؛
van Ess, *Ungenützte Texte*, 25.

[260] **تبصرة** 306/1، 307، 341.

[261] انظر الصفّار البخاري، **تلخيص** 732/2؛ أبو مُعين النَّسفي، **تبصرة** 167/1، 170-172. وانظر رد أبو معين النَّسَفي على الكرّامية في مسألة العرش والاستواء والتّماس، **تبصرة** 166/1 وما بعدها؛ والصابوني، **الكفاية** 77.

[262] وانظر في مسألة ترك المكاسب عند الكرّامية،
van Ess, *Ungenützte Texte*, 31, 75; Bonner, "The Kitāb al-kasb," 423-25.

* **المسألة 36**: وهي مسألة أن الله تعالى لم يزل خالقًا، في الردّ على الأشاعرة والكرّامية[250]. ونجد أنّ هذه المسألة ترد بشكل مبسط في **السّواد الأعظم**، إذ يكتفي بالقول، لما يريد به من التبسيط لمتلقّي كتابه من العامة، "ينبغي له أن يعلمَ أن الله تعالى لم يزل خالقًا، ولم يتغيّر عليه حال ولا يعلم ما هو إلّا هو. ومن قال إن الله لم يكن خالقًا قبل أن يخلق ثم صار خالقًا، فكان قوله كمن قال إن الله لم يكن إلهًا ثم صار إلهًا، وهذا القول كفر ومحال". وهي مسألة التكوين (existentiation)، إذ لا يرى الأشعري أزلية صفة التكوين، وعلى الضدّ من الماتريدية، يعتبر أن فعل الوجود (التكوين) مطابقٌ للوجود (المكَوّن)[251]. وقد ناقش الماتريدي هذه المسألة[252]، ومما قاله: "والأصلُ أنّ الله تعالى إذا أُطلق الوصف له [و] وُصف بما يوصف من الفعل والعلم ونحوه يلزم الوصف به في الأزل. وإذا ذُكِر معه الذي تحت وَصْفِه به من المعلوم والمقدور عليه والمراد والمكوّن يذكر فيه أوقات تلك الأشياء لئلا يتوهم قدم تلك الأشياء"[253].

أما أبو شكور السّالمي، فيوضح أنّ "صفة الخالقية قبل أن يخلق الخلق، لأنّ الفاعل والصانع يوجب أن يكون موصوفًا قادرًا بالصنيعة، وهو عالم به مريد له غير عاجز عنه"[254].

ويرى أبو مُعين النَّسَفي (ت 1114/508) أنّ الخصوم يشنّعون على الماتريدية في هذه المسألة "... إنّ هذا القول أحدثتم أنتم لم يكن به قائل من السّلف، حتى قال بعضهم إنّ هذا القول لم يأت من العراق، وإنما جاء من الأعالي، يعني بذلك من سمرقند"[255]. وهو يوضح موقف مدرسته (كما استقرّ في زمنه) على الشكل التالي: "اعلم أنّ التكوين والتخليق والخلق والإيجاد والإحداث والاختراع أسماء مترادفة يراد بها كلّها معنى واحد وهو إخراج المعدوم من العدم إلى الوجود، فنخصّ استعمال لفظة التكوين اقتفاءً لآثار أسلافنا، رحمهم الله، في ذلك فنقول: أطبق أهل الباطل على مقدمة كاذبة وهي أنّ القول بقدم التكوين يؤدي إلى القول بقدم العالم، وقد قامت الدلالة على حدوثه، فكان القول بما يؤدي إلى قدمه باطلًا، فكان القول بقدم التكوين باطلًا"[256]. ثم يوضح أبو معين النَّسَفي "أنّ أصحابنا يقولون، إنّ قوله "كن" عبارة عن سرعة الإيجاد من غير تعذّر. والأشعري ومن ساعده وتابعه من متكلّمي أهل الحديث يقولون إنه كلام وإنّ العالم خُلق به. فإذا

---

[250] أبو شكور السّالمي، **التمهيد** 124.
[251] قارن بـ:
Madelung, "The Spread of Māturīdism," 111.
[252] **كتاب التوحيد** 110-113، وانظر،
Rudolph, *Al-Māturīdī*, 235, 285-7; Madelung, "Abu l-Muʿīn al-Nasafī," 324-7; Brodersen, *Der unbekannte kalām*, 278-314.
[253] **كتاب التوحيد** 111، س3.
[254] أبو شكور السّالمي، **التمهيد** 124.
[255] **تبصرة** 310/1.
[256] **تبصرة** 306/1.

فيهم هذه القوة إبداعًا بغير تدريج فيها ولا ارتياض بها ولا معاناة لها ولا سعي إليها ولا حرص عليها، فيشاهدون الأمور العقلية بنوع أعلى وأشرف مما نشاهده بعقولنا المكدودة"، إلى آخر النصّ[245]. هذا، ويميّز الحكيم السّمرقندي عقل محمد، عليه السلام، الشرفيّ عن سائر عقول الأنبياء. أما الرتبتان الأولى والثانية فهي سواسية بين الخلق، وأما الثالثة فتعود بنا إلى المسألة العاشرة عند الحكيم السّمرقندي التي تؤكّد التلازم بين توفيق الله وعطائه وعزم العبد وفعله (وانظر المسألة 43)، فللعبد حصّة تشاركية -إذا صحّ القول- في استدعاء هذه النعمة التي هي توفيق من الله.

وإنْ كانت هذه التراتبية في مُعطى العقل تبدو متميّزة، فلعلّه من المبكر الحسم في مسألة جِدّة هذا التشقيق وتفرّد الحكيم السمرقندي بالقول به ما لم تسعفنا المصادر بمعطيات جديدة. ويبقى أن نؤكّد أنّ الحكيم السمرقندي يقارب المسألة كفقيه من جهة، وكمتصوف وأحد أرباب المعاملات من جهة أُخرى، فهو ليس بمتكلّم.

والحقّ أنه إذا ما حاولنا الاستئناس بالآراء المبسوطة في العقل في البيئة الثقافية للحكيم السمرقندي، خاصةً عند سلفه من الحكماء، لوجدنا أنّ للحكيم الترمذي تفريعًا على معنى العقل:

> فإنّما العقل إنما أُعطي المؤمن ليزيّن الطاعات في صدره ويريه قبح المعاصي، فهذا فعل العقل ومسكنه في الدماغ وإشراقه في الصدر، وذلك قوله: ﴿حبّبَ إليكُمُ الإيمانَ وزيّنه في قُلوبِكُم﴾ (الحجرات 7/49)، وإنّما زُيّن الإيمان في القلب بالعقل والكافرُ لم يُعطَ ذلك، فبقي الإيمان في قلبه بلا محبّة ولا زينة، فوسوس إليه العدو بما أُعطي من الزينة حتى أشرك بالله وأقبل على عبادة مَن دونه[246].

فهو هنا يرى أنّ العقل عطاء ومثله الإيمان. ثم تراه يجعل العقول في القلب ويميّز بين عقل النفس وعقل الإيمان[247]، كما يقول الترمذي بعلاقة بين العقول وما يسميّه "العقل الأكبر" الذي قسم الله العقول منه لجميع خلقه[248]، وهي مسألة تتجاوز نطاق مبحثنا هذا[249].

---

[245] مسكويه، "مقالة في النفس والعقل".

[246] الحكيم الترمذي، **المسائل** 142.

[247] الحكيم الترمذي، **جواب كتاب من الريّ** 196.

[248] الحكيم الترمذي، **سيرة الأولياء** 22، 34؛ وختم **الأولياء** 196-198 (وتعليقات ابن العربي التي ذكرها المحقق الدكتور عثمان يحيى في الهوامش).

[249] ترد تعريفات أُخرى للعقل في كتاب منسوب إلى الحكيم الترمذي هو **كتاب بيان الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد** (والأرجح أنّ الكتاب هو لأبي الحسين النوري (ت 907/295)، انظر Heer, *Three Early Sufi Texts*, 3, 57, fn. 5)؛ انظر **بيان الفرق** 28 "العقل في الاسم الواحد،وسلطانه ناقص وزائد وهو متبوع متفرع، يقوى بقوّة أركانه ويزداد بزيادة سلطانه، وأول مقام العقل هو عقل الفطرة"، ثم يذكر "عقل الحجة وهو الذي به يستحق العبد من الله تعالى الخطاب، فإذا بلغا لحلم يتأكد نور العقل الذي وصف بنور التأييد، فيؤيد عقله، فيصل لخطاب الله تعالى. ومنه عقل التجربة وهو أنفع الثلاثة وأفضلها، لأنه يصير حكيمًا بالتجارب"؛ ثم إنّ العقل "هو حجّة الله على العبد وهو آلة مركّبة لإقامة العبوديّة لا لإدراك الربوبية"، (ص 39)؛ ولابن عطاء الأدمي قول مشابه في: السيرجاني، **البياض والسّواد** 71، وقد مرّ معنا ذكر من قال إنّ العقل آلة.

يوجب رؤية ذلك ولكنه يدلّ العين عند النظر عليه"[237]، الذي يبدو أنه يتّكئ فيه على ما أورده المحاسبي. وهو ما قال به أيضًا فخر الإسلام البزدوي الماتريدي (ت 482/1089-1090)[238].

لقد اختار الحكيم السَّمرقندي، إذن، القول الشائع بين أهل السنّة وهو أنّ العقل غريزة مشتركة بين الخلق، وهو ينقدح بالتجارب ويستفيد منها. بيد أنه، بما أن العقول متفاوتة[239]، أخذ يفرّع على هذا المعنى: فالعقلُ الغريزيّ مشتركٌ بين جميع الخلق، أما التكليفي، وفي قراءةٍ التكلُّفي، وفيها وجه مقبول لأن التكلّف يشير هنا إلى الجهد الذي يبذله المرء لاكتساب المعرفة[240]، فهو مشترك أيضًا بين الخلق سواء فيه المؤمن والكافر. أما إذا قرأناها التكليفي، فيكون "العقل الذي يُناط به التكليف"، على حدّ تعريف ابن خلدون[241]. ثم يذكر العقل العَطائي الذي هو بمعنى النعمة من الله التي خصّ بها المؤمنين ليهديَهم إلى الإيمان ويثبّتهم عليه. ويميّز أخيرًا بين عقل الأنبياء وعقول البشر[242]، ويميّز عقل محمد عليه السلام الذي هو أشرف العقول. وقد روى الصّالحي (ت 942/1535-1536) هذا التقسيم للعقول كما ورد عند الحكيم السّمرقندي، ولم يذكر مصدره بل قاله عن "بعض العلماء رحمه الله"، وفيه عوضًا عن عقلِ الأنبياء عقلُ الزهّاد[243].

ويبدو لأوّل وهلة أنّ الحكيم السّمرقندي يقول بتراتبية في أوجه العقل عن الله وعقل العالم تنتج عن تفاوت قوّة الإدراك العقلي لدى الخلق، غير أنه عندما نعيد النظر في قول الحكيم يتبيّن لنا أنّ ما يريده هو أنّ هذه العقول معطاة من الله بدءًا على هذه التراتبيّة. فالعقلان الأول والثاني، الغريزي والتكلّفي، هما ما ركّبهما الله في البشر أجمعين؛ أما العطائي، فهو بمعنى النعمة التي ينعم بها الله على المؤمنين؛ وهي، فيما نقدّر، نعمةٌ تغشى القلب طالما أنّ الإيمان عند الأحناف، ومنهم الحكيم السّمرقندي، هو معرفةٌ وتصديق بالقلب. وعند أهل السنّة، كما عند المتصوفة، يشترك العقل والقلب في أكثر من معنى[244].

إنّ ما يطرحه الحكيم السّمرقندي هو تمييز تراتبي ينفرد الأنبياء برتبه العليا. وقد كان هذا الفهم معروفًا فيما يبدو، إذ نجد مسكويه يذكر أن الأنبياء "بمزاج لهم خاص وبعناية إلهية بمصالح هذا العالم تُبدَع

---

[237] السَّرخسي، **الأصول** 346/1-347.

[238] البزدوي، **كنز** 165؛ البيّاض، **إشارات** 78.

[239] انظر ابن أبي الدنيا، **العقل** 11-12؛ وقال الصّابوني الماتريدي: "ثم العقول متفاوتة في أصل الفطرة عندنا"، **الكفاية** 52.

[240] وهو المصطلح الذي يستخدمه الفيلسوف الكندي في العلوم التي تأتي بالطلب والتكلّف، "كمية كتب أرسطوطاليس"، **رسائل** 372/1-373.

[241] المقدّمة 194: ".. وهي صفة خاصة للنفس، وهي علوم ضرورية للإنسان يشتدّ بها نظره ويعرف أحوال معاشه واستقامة منزله، وكأنه إذا ميّز أحوال معاشه واستقامة منزله لم يبق له عذر في قبول التكاليف لإصلاح معاده". وقد سمّاه الإمام اليمني الزيدي المتوكّل على الله الزيدي (ت 566/1170)، العقل الاختياري وهو "نظر المكلف وتميّزه واستدلاله واستنباطه"، بمعنى النظر الموصل إلى المعرفة وسكون القلب، **حقائق** 60.

[242] وعلى سبيل المثال، فقد ميّز الإمام الزيدي الهادي إلى الحق (ت 299/911)، بين عقل محمد عليه السلام وعقل أبي جهل، المتوكّل على الله، **حقائق** 62.

[243] الصّالحي، **سبل الهدى** 14/7.

[244] انظر، عبد الرحمن، **سؤال العمل** 69-71. ويرى القاضي عبد الجبّار المعتزلي (ت 415/1024-25) فيما ينقله مانكديم أنّ النظر هو بالقلب، **شرح الأصول الخمسة** 45؛ وانظر في العقل عند عبد الجبّار، زينة، **العقل عند المعتزلة** 29-54.

لمعرفة الأصلح، "ولا سبيل إلى ذلك إلا باستعمال العقول بالنظر في الأشياء"[226]. وقد طوّر الماتريدي ومتكلّمو مدرسته منهجًا مميّزًا في فهم العقل كسبب من أسباب المعارف، وفي وظيفته البرهانية فالنظر والاستدلال به يفضيان إلى العلم، فقضايا العقل قطّ لا تكون متناقضة، بحسب أبي المعين النَّسفي[227]. وهم يؤكدون أهمية النظر والتأمّل والتفكّر في الكون والخلق لمعرفة الخالق[228]، وعلى دور العقل في مسألة التحسين والتقبيح، وليست المسألة في صلب اهتمامنا في هذا الموضع[229].

بيد أنّ المحاسبي إلى جانب تعريفه العقل بالغريزة يعود ليذكر أنّ قومًا قالوا "هو نورٌ وضعه الله طبعًا وغريزة، يُبصر به ويعبّر به". ويبدو أنه يتبنى هذا الفهم إذ يؤكّد قائلًا "فالعقلُ نورٌ في القلب كالنور في العين وهو البصر، فالعقل نور في القلب والبصر نور في العين"[230]. وروي عن النبي عليه السلام أنّ "العقل نور في القلب نفرّق به بين الحق والباطل ..."[231]، كما قد نُسب إليه قوله "هو نور الغريزة مع التجارب يزيد ويقوى بالعلم والحلم"[232].

ورغم أنّ النّور مصطلح يتكرر وروده في القرآن، غير أنّ مفهوم النّور كمصدر للمعرفة كان رمزًا شائعًا في الأدبيات اليهودية والمسيحية[233]. ويرى روزنتال أنه يضرب بجذوره في الفكر اليوناني منذ هرقليط وصولًا إلى الأفلوطينية المحدثة التي تسرّب منها بلبوسه الغنوصي إلى بعض الاتّجاهات الإسلامية[234].

والملاحظ أنّ الحكيم السّمرقندي لم يرَ إلى العقل كنور، وهو معنى كان شائعًا في أوساط المتصوّفة الذين ينتمي إليهم الحكيم السّمرقندي[235]، كما دخل إلى الأدبيّات الحنفيّة[236] كما هو واضح من تعريف السّرخسي (ت حوالي 1096/490): "العقل نور في الصدر به يبصر القلب عند النظر في الحجج بمنزلة السِّراج

---

[226] الماتُرِيدي، **التوحيد** 71، 73.
[227] أبو معين النَّسفي، **تبصرة** 17/1.
[228] الصابوني، **الكفاية** 42.
[229] انظر مثلًا أبو شكور، **التمهيد** 70-72؛ الصابوني، **الكفاية** 40-52؛ Pessagno, "Intellect"؛ أبو عذبة، **الروضة** 168-170؛ الغالي، **أبو منصور الماتريدي** 71-75؛ المغربي، **إمام أهل السنّة والجماعة** 28 وما بعدها.
[230] **العقل** 204؛ وانظر مقدمة حسين القوتلي 49-150.
[231] ابن عبد ربّه، **العقد** 111/2؛ الزمخشري، **ربيع** 441/3.
[232] مقدمة قوّتلي على **العقل وفهم القرآن** للمحاسبي 147؛ كما نُسب إليه قوله إنه جوهر الإنسان، مقدمة قوّتلي 135؛ وانظر السيرجاني، **البياض والسّواد** 70؛ وهو ما كان يقول به الفلاسفة، انظر، عبد الرحمن، **سؤال العمل** 59-64.
[233] يلاحظ دوجلاس كرو كذلك تأثير الديانات القديمة في بلاد ما بين النهرين كما تأثير الزرادشتية Douglas Crow, "The Intellect in Islamic Thought," 9.
[234] Rosenthal, *Knowledge* 155-8.
[235] Rosenthal, *Knowledge* 141, 161-5.
[236] وهو أمر مرتبط بفهم للإيمان كمعرفة وفي دور نور العقل/القلب في كشف هذه المعرفة، قارن بـ: إيزوتسو، **مفهوم الإيمان** 157-169.

لا يوقف منه على حدّ"[217]، ومصطلح مولود يشير أنه غريزي بدئي[218]، يجري تعزيزه وتطويره تدريجيًّا عبر الحثّ على التجريب واكتساب المعارف[219]، ويذكر في موضع آخر "أنّ العقل الغريزي آلة والمكتسب مادّة"[220]، وقوله إنه آلة ناظر إلى قول الشّافعي الذي ذكرناه سابقًا - هذا إذا صحّ النقل عن الشّافعي. وكذلك يسمُ غلام خليل (ت 888/275) في عقيدته السنيّة، القريبة من العقائد الحنبلية لتلامذة الإمام أحمد بن حنبل، العقلَ بأنه مولود[221]:

> والعقل مولودٌ. أُعطي كلُّ إنسانٍ من العقل ما أراد الله، يتفاوتون في العقول مثل الذرّة في السماوات، ويُطلب من كلِّ إنسانٍ من العمل على قدر ما أعطاه الله من العقل. وليس العقل باكتسابٍ إنّما هو فضلٌ من الله تبارك وتعالى.

وفي الوقت الذي كان فيه وصف العقل بالغريزة وبأنه مولود قد غدا سائدًا عند أهل السنّة، لم يؤثَر عن الماتريدي تعريف جامع للعقل، وينقل ابن كمال باشا (ت 1534/940-1535) عنه قوله "بعضُ الأحكام المتعلّقة بالتكليف معلوم بالعقل، لأنّ العقل آلةٌ يدرك بها حسن بعض الأشياء وقبحها، وبها يدرك وجوب الإيمان وشكر المنعم، وإنّ المعرّف والموجِب هو الله تعالى لكن بواسطة العقل"[222]. هذا، ويقول ابن الهَمّام (ت 1456/861-1457): "وعندنا الموجب هو الله تعالى والعقل آلة يُعرف به ذلك الحكم بواسطة اطّلاعه على الحسن والقبح الكائنَين في الفعل"، ولم ينسبه إلى الإمام الماتريدي[223]. لكنّ الثابت هو ما أورده الماتريدي في **كتاب التوحيد** من أنّ العقل "جزء من العالم" المؤسس على الحكمة[224]، وهو أداة للنظر بمعنى أنه "يجمع بين المجتمع ويفرّق بين الذي حقّه التفريق"[225]، وقد لزم قبول الأخبار بضرورة العقل، فهو أصل النظر

---

[217] الجاحظ، **كتاب البلدان** 465؛ Jarrar, *Doctrinal Instruction* 139.

[218] الجاحظ، "حجج النبوّة" في **الرسائل** 237/3، وهو يشير إلى معنى العقل عند العرب بأنه حِجر "يزمّ اللسان ويخطمه ويَشكُله ويزبنه، ويقيّد الفضل ويعقله عن أن يمضي فرطًا في سبيل الجهل والخطأ والمضرّة"، **رسالة كتمان السرّ** 199.

[219] وهو التعريف الذي تم تبنّيه عند كثير من علماء الكلام وعند ابن سينا. ويذكر أبو طاهر المقدسي، **البدء والتاريخ** 24/1، أنه "مما توارثانه عن الأسلاف قولهم العقل مولود والأدب مُستفاد"، علمًا أنّ المقدسي كان ذا ميول معتزلية وكان متأثرًا بأبي القاسم البلخي (ت 931/319)، انظر:

Khalidi, "Muʿtazilite Historiography," 3-5.

ويرى ابن سينا في **الحدود** 240، أن الجمهور يطلق على العقل ثلاثة معاني هي صحة الفطرة الأولى، وهو قوة يجود بها التمييز بين الأمور القبيحة والحسنة، ثم ما يكسبه الإنسان بالتجارب من الأحكام الكلية، ثم لما هو هيئة محمودة للإنسان في حركاته وسكوناته، إلخ.

[220] في رسالة "المعاش والمعاد" قوله: "وقد أجمعت الحكماء أنّ العقل المطبوع والكرم الغريزي لا يبلغان غاية الكمال إلّا بمعاونة العقل المكتسب. ومثّلوا ذلك بالنّار والحطب، والمصباح والدهن. وذلك أنّ العقل الغريزي آلة والمكتسب مادّة، وإنما الأدب عقل غيرك تزيده في عقلك"، **رسائل الجاحظ** 96/1، ويذكر ص 92 أنّ العقل "وكيل الله" عند الإنسان.

[221] غلام خليل، **شرح السنّة**، الرقم 55.

[222] ابن كمال باشا، **مسائل الاختلاف** 22، ويقول ابن نُجيم "وعندنا الحاكم هو الله تعالى والعقل آلة للعلم بهما فيخلق الله تعالى العلم عقيب نظر العقل"، **فتح** 58/1، وانظر، إيزوتسو، **مفهوم الإيمان** 168-171.

[223] ابن الهمام، **المسايرة** 98، وانظر البخاري، **كشف الأسرار** 232/4، وعند البيّاضي "أنّ العقل آلة لمعرفة الوجوب الثابت لله تعالى ولمعرفة الحسن اللازم له لا موجب كما قالت المعتزلة"، **إشارات** 75، وأبو عذبة، **الروضة** 170، ويبدو أن هذه آراء هي لمتأخري ماتريدية بخارى، انظر الأنصاري، **فواتح** 23/1.

[224] "وهو الذي سمّته الحكماء العالم الصغير"، الماتريدي، **التوحيد** 67، وانظر: Rudolph, "Ratio und Überlieferung," 82.

[225] الماتريدي، **التوحيد** 67.

> جميع الخلق، والأنبياء فيه سواء؛ وأما العقل الذي من جهة الشرف فليس لأحد من الخلائق فيه نصيب، وذلك العقل كان لمحمّد، صلى الله عليه وسلم، دون جميع الخلق، كان له ذلك خاصة دون غيره، وكان له عقل شريف وخلق عظيم.

وهو تقسيم ملفت في مسألة العقل الذي هو مناط التكليف. وقد كان لأهل السنّة في زمن الحكيم السَّمرقندي فهمٌ لصفة العقل ولقدرة المرء على عقل الأشياء ينهض أساسًا على المصطلح القرآني والأحاديث التي تدعو إلى التعقّل والتفكّر[207]. وقد أردف هذا الفهم بعدد من الموروثات الوافدة التي تتناول مسألة العقل، اعتمدوا فيها على المواد التي تمثّلوها عبر التثاقف مع أصول حضارية متنوعة، الأفلاطونية والأفلاطونية المحدثة من الحضارة اليونانية[208]، وأُخرى فارسية[209]. وإذا كان مفهوم "الغريزة" لوصف العقل قد تمّ تبنيه منذ فترة مبكرة[210]، وهو يرِد عند عبد الحميد الكاتب (ت 132/750)[211]، وعند ابن المقفع (ت 139/757-758) الذي يرى أنّ "العقل غريزة تحتاج إلى تربية"، وأنّ "للعقول سجيّات وغرائز بها تقبل الأدب"[212]، فإنّ ربط العقل بالنّور، وهو مفهوم يعود إلى مصادر أفلاطونية محدثة، قد وجد هو الآخر طريقه إلى المأثورات السنيّة.

وقد روي عن الشّافعي (ت 204/820) أنه قال إن "العقل آلة التمييز"[213]، أما المحاسبي (ت 243/857) فيتبنّى التعريف الذي يصف العقل بأنه "غريزة يولد العبد بها"[214]، أي إنه طبيعة فطرية موهوبة "جعلها الله في المُمتحنين من عباده... فهو غريزة لا يُعرف إلا بفعاله في القلب والجوارح"، "والمعرفة عنه تكون"، أي إنه بمثابة العلم الضروري فهو لا يوجب المعرفة بذاته[215]، ثم إنه حجّة الله على العباد[216]. ويرى الجاحظ (ت 255/868-869)، وهو معاصر للمحاسبي، أن "العقل المولود متناهي الحدود، وعقل التجارب

---

[207] قوّتلي، مقدمته على **العقل وفهم القرآن** للمحاسبي 115-129؛ الجابري، **العقل الأخلاقي** 104، 110؛ وقد تدوولت عن النبي عليه السلام أحاديث كثيرة في العقل، جلّها موضوع، جمع عددًا منها المحدّث البصري داود بن المحبّر (ت 206/ 821)، الخطيب البغدادي، **تاريخ بغداد** 9/326-329؛ وابن أبي الدنيا (ت 281/894)، في كتاب **العقل وفضله**.

[208] Rosenthal, *Knowledge* 252-3.

[209] الجابري، **العقل الأخلاقي** 106-107؛ van Ess, *TuG* ii, 119.

[210] وينسب مسكويه إلى أرسطو قوله: "العقل نوعان غريزي ومستفاد، فالغريزي خلقة انفرد بها الخالق عز وجل، والمستفاد فائدة المتعلم ولا سبيل إلى فائدة المتعلم إلا بصحة العقل الغريزي..."، **الحكمة الخالدة** 266-267.

[211] في رسالته إلى الكتّاب، عبّاس، **عبد الحميد الكاتب** 282؛ van Ess, *TuG* iv, 206.

[212] الجابري، **العقل الأخلاقي العربي** 107؛ van Ess, *TuG* iv, 206، ويعطي فان أس أمثلة من مؤلّفين آخرين؛ وانظر في مُفردة العقل عند كسرى أنو شروان، محمّدي، **الترجمة والنقل** 87-92؛ وانظر في فهم ابن المقفع للعقل، Kristó-Nagy, "Reason, Religion and Power," 293-95; Lowry, "The First Islamic Legal Theory," 33-39.

[213] أبو المظفّر السّمعاني، **قواطع الأدلّة** 45؛ كما يرى الكمال ابن الهمّام (ت 861/1456)، في رده على المعتزلة في مسألة الحسن والقبح، أن العقل آلة يعرف به الحكم، **المسايرة** 98.

[214] **العقل** 201-202؛ وانظر، de Crussol, *Role* 252-3.

[215] وهو ما أوضحه التفتازاني بقوله: "وأما العقل وهو قوة للنفس بها تستعد للعلوم والإدراكات، وهو المعني بقولهم غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات، وقيل: جوهر تدرك به الغائبات بالوسائط، والمحسوسات بالمشاهدة فهو سبب للعلم"، **شرح العقائد** 89-90.

[216] **العقل** 203، 204، 205؛ وانظر العامري، **الأمد** 92 "إنّ العلوم الحقيقية ... تصير مقتناةً بالعقل الغريزي الذي هو حجة إلهية"؛ وقد قال أحمد بن حنبل بأنّ العقل غريزة فيما روي عنه، انظر، Jarrar, *Doctrinal Instruction* 139, fn. 220.

قادر عالم حي، فالإيمان، بما هو فعل الله، فهو توفيق وهداية، وبما هو فعل العبد، بل أعلى أفعاله وأجلّها، من إقرار وتصديق، فهو مخلوق[198]. ويرد في هذه المسألة إشارة إلى أنّ الإيمان قد يكون مخلوقًا (ص 112)، "فمن قال إن الإيمان مخلوقٌ أو قال غيرَ مخلوقٍ، فينبغي له أن يتدبّر ما يقول في كلا القولَين"، ثم يرد في (ص 114) قولٌ منسوب إلى الرسول، عليه السلام، في أنّ "من قال أنا مؤمن إن شاء الله، فقد خرج من أمر الله تعالى، ومن قال الإيمان يزيد وينقص، فليس له من الإيمان نصيب، ومن قال الإيمان مخلوق، فهو كافر". وقد ذكر أبو حنيفة أنّ "العبد مع جميع أعماله وأقواله ومعرفته وإقراره مخلوق"[199]، وهو القول الذي يعتمد عليه الماتريدي[200]، وهو قول أبي سلمة السمرقندي (ت ق 340/951-952)[201]، ويقول أبو الليث السمرقندي (ت 373/983-984) في عقيدته[202] إنه "إذا قيل لك الإيمان المذكور مخلوق أو غير مخلوق، فقل الإيمان هداية من الله تعالى، والتصديق بالقلب والإقرار باللسان من فعل العبد، فالهداية غير مخلوق لأنه صنع الربّ وهو قديم، والتصديق والإقرار من فعل العبد فهو محدث، وكلّ ما جاء من القديم يكون قديمًا". ويرى أبو شَكور السّالمي "أنّ عامة الفقهاء يرَوْن أنّ الإيمان مخلوق"[203]، وهو رأي الصفّار البخاري (ت 534/1139-1140)[204]. غير أنّ الشيخ زاده الحنفي (ت 944/1537-1538) يُثبت أنه "ذهب مشايخ الحنفية [إلى] أن الإيمان غير مخلوق"[205]، إلخ[206].

* **المسألة 35**: في أنّ عقول الكفّار لا تستوي مع عقول الأنبياء

يقول الحكيم السمرقندي في هذه المسألة:

> فاعلم أن العقل على خمسة أوجه: غريزي، وتكليفي، وعَطائي، ونَبوي، وشَرفي. أما العقلُ الغريزي فجميع الخلق فيه سواء، يعرفون الربّ بذلك العقل، من الكفرة والشياطين وجميع الخلق ما عرفوا أنّ لهم ربًا وخالقًا ورازقًا يعرفون ذلك بالعقل الغريزي؛ وأما التكليفي، فمن أكثر الجَهد وأكثر الجلوس مع العقلاء يصير عاقلًا، وما يوجد مثل هذا العقل إلا بالتكليف؛ وأما العَطائي، فليس للكافرين فيه نصيب، هذا العقل المؤمنون كلهم فيه سواء؛ وأما عقل النبوة، فليس للمؤمنين فيه نصيب وهذا العقل خاصّةُ الأنبياء دون

---

[198] انظر، الماتريدي، **التوحيد** 483-486؛ وأبو عذبة، **الروضة البهية** 205-209.

[199] في **الوصية** 45.

[200] **التوحيد** 483-486؛ وقارن بـ: إيزوتسو، **مفهوم الإيمان** 289-295.

[201] **جمل من أصول الدين**57؛ وأبو سلمة من طلبة أبي نصر العياضي، ابن أبي الوفا، **الجواهر** 326/3، الرقم 1492؛ وانظر Brodersen, *Der unbekannte kalām*, 25-6.

[202] انظر، Juynboll, *Bijdragen tot de Taal-Land-en Volkenkunde van Nederlandsch-Indië*, 5 (1881), 274.

[203] **التمهيد** 225-226.

[204] **تلخيص** 734/2.

[205] **نظم الفرائد** 43-44.

[206] وانظر موقف ابن تيمية من المسألة، **مجموع فتاوى** 664/7-665.

ثم طريقة التعامل مع الآيات المتشابهة في القرآن؛ ويجب أن نذكر أيضًا أن منهج الحكيم في **السَّواد الأعظم** وأسلوبه فيه هو أقرب إلى نصوص الأحناف القديمة، ولا يمكن مقارنتها بنظرية الماتريدي الجدلية".

يمكننا تقسيم المسائل الاثنتين وستين التي ترد في مجموعة المخطوطات في ستة أقسام:

1. مسائل في علم الكلام (الأرقام 6، 11، 12، 16، 17، 30، 31، 34، 36، 37، 39، 40، 43، 46، 47).
2. مسائل في الإيمان (الأرقام 1، 10، 41، 44، 45، 49، 50، 52، 58، 61، 62).
3. مسائل الأخرويات (الأرقام 13-15، 18-23، 51).
4. العبادات والممارسات (الأرقام 8، 53-57).
5. مسائل حول الفرد والجماعة (الأرقام 2-5، 7، 9، 24-29، 42، 48).
6. مراتب الملائكة والبشر (الأرقام 32، 33، 35، 59).

### 3.5. مناقشة المحتوى

عمدتُ في تخريج المسائل إلى الإشارة إلى المصادر التي تناولت المسألة سواء أكانت مصادر فقهية، عقائدية، أو كلامية، وذلك ليتاح للقارئ متابعة التطور الذي طرأ على هذه المسائل. وتابعت المصادرَ الماتريديّة في تخريج المسائلِ الكلامية التي طوّر النظر فيها مجموعة من علماء الماتريديّة، واستطاع بعضهم أنْ يقدّم إضافات مميّزة، كما فعل أبو مُعين النَّسَفي على سبيل المثال[194]. وسأناقش فيما يلي بعض المسائل الرئيسة فحسب:

* **المسألة 10**: في أنّ الإيمان عطاء الله، ولن أتوقّف هنا عند خصال الإيمان عند أبي حنيفة ومدرسته، وشروطه[195]، وفي عدم جواز زيادته ونقصانه، وفي الاستثناء، وأنّ الإيمان بائن من العمل، وفي إيمان المحسن والمسيء، إذ سترد مُستوفاةً في متن الكتاب[196]. وحسبي أنْ أشير إلى أنّ مسألة أنّ "الإيمان عطاء الله"، هي ذات حدَّين، الأول له علاقة بصفات الله، والثاني بأفعال العباد وصفاتهم. فقد ذكر أبو اليسر البزدوي (ت 1099/493-1100): "قال أهل السنة والجماعة [يعني الماتريدية] أفعال العباد مخلوقة لله تعالى، والله هو موجدها ومُحدثها ومُنشئها، والعبد فاعلٌ على الحقيقة، وهو ما يحصل منه باختيار وقدرة حادِثَيْن"[197]. والله

[194] انظر، Madelung, "Abu l-Muʿīn al-Nasafī".

[195] انظر، في شروط الإيمان عند الحنفية، أبو حنيفة، **العالم والمتعلم** [جمعه أبو مقاتل السمرقندي] 13؛ أبو حنيفة، **الوصيّة** 26-28؛ أبو حنيفة [منسوب]، **الفقه الأكبر**10؛ الماتريدي، **التوحيد** 471-478؛ أبو الليث السمرقندي، **شرح** 70؛ البزدوي، **أصول** 148-154؛ أبو شَكور السّالمي، **التمهيد** 203-205؛ أبو حفص النَّسَفي، **شرح العقائد** 274-276؛ الصفّار البخاري، **تلخيص** 2/699-704؛ إيزوتسو، **مفهوم الإيمان** 139-140.

[196] وانظر، إيزوتسو، **مفهوم الإيمان** 199-313.

[197] **أصول الدين** 104.

الإيمان، ورفض الاستثناء، وحال المؤمن المذنب، وصفات الله، بالإضافة إلى مسألة الرؤية - على الأقل فيما يتعلق بما ينطبق على الخطوط العريضة المميزة لهذه المواضيع.

أما الفئة الثانية، فتتألف من تعاليم اتفق بشأنها الماتريدي والحكيم، لكنها لا تتوافق مع آراء الأحناف السابقين. كمسألة صفات الله "المحدّدة"، مثل رضاه وغضبه[188]، واستواؤه على العرش[189]، أو مسألة ما إذا كان يمكن أن يُعزى إلى الخالق انحيازٌ في المكان، بالإضافة إلى إشكالية التشبيه فيما يخصّ صفات الله المذكورة في القرآن. ويمكن للمرء أن يفترض أن النقاش حول هذه المواضيع قد تطور في النصف الثاني من القرن الثالث/التاسع بين عموم أحناف ما وراء النهر. ولم يكن الحكيم السمرقندي والماتريدي، على ما يبدو، يتفرّدان في مواقفهما، بل كانا يتبنيان ما كان منتشرًا على نطاق واسع في زمنهما، وهو ما كان يختلف عن الآراء القديمة التي تعود إلى زمن أبي حنيفة وتلامذته المباشرين.

لا تعطينا المصادر الموجودة تحت تصرفنا أي إشارة إلى زمن حدوث هذا التغيير في الكلام الحنفي، ومع ذلك ما زال بإمكان المرء تخيل الحافز الذي أثاره. لعل السبب يكمن في الخلاف مع أبي عبد الله محمد ابن كرّام السجزي (ت 869-868/255)[190]، وكان حنفيًا، وانتشر مذهبه في خراسان، خاصةً في نيسابور[191]، وتميّز مذهبه بالزهد والتقشّف والتقوى. وقد بدأ هذا الخلاف في منتصف القرن الثالث/التاسع (مع أبي بكر السَّمرقندي، ت 82-881/268)[192]. فآراء ابن كرّام في التجسيم كانت تعكس ملامحَ لجّةً إلى حدّ ما، وقد انتُقدت بشدة، مما يشير إلى أن الأحناف في هذا المنعطف كانوا يهدفون بوضوح إلى الابتعاد عنه ويسعَوْن إلى تعريف آخر لهويّتهم الفكرية.

والفئة الثالثة، تشمل تلك الموضوعات التي لا تُظهر أي أرضية مشتركة بين الحكيم والماتريدي، بل تشير إلى اختلافات مهمة. خاصةً في مختلف مجالات العقيدة المتعلّقة بالإيمان، وهي تُثبت بشكل مقنعٍ الحكمَ النهائيَ الذي توصّلنا إليه، من أنه لا يمكن أن تكون هناك ثمة علاقة مباشرة بين الرجلَين. وتُظهر هذه الاختلافات أن الحكيم كان أقرب إلى المفاهيم التقليدية للأحناف، في حين سعى الماتريدي بوضوح إلى إيجاد سبل فكرية جديدة لتطوير العقيدة. ومن الأمثلة البارزة بشكل خاص مسألة حرية الإرادة، وخلق الإيمان[193]،

---

188 وهي المسألة 30، ص 132.
189 وهي المسألة 47، وسوف أناقشها فيما يلي أدناه في الردّ على ابن كرّام.
190 انظر، Rudolph, *Al-Māturīdī*, 76-8.
191 انظر، Bosworth, *Ghaznavids*, 185-9; Bulliet, *The Patricians*, 12, 14, 42, 46, 70-1, 126; van Ess, *Ungenützte Texte*; id., *TuG*, 2:609-11; Madelung, *Religious Trends*, 39-53; Rudolph, *Al-Māturīdī*, 75-80.
192 انظر الردود على الكرّامية فيما يلي أدناه.
193 انظر مناقشتي للمسألة العاشرة أدناه في أنّ الإيمان عطاء الله.

الرسائل المنسوبة إلى الإمام أبي حنيفة، وعلى وجه الخصوص رسالتَي **الفقه الأكبر والوصيّة**[182]. ما يشير إلى أنّ المصطلح الفقهي-الكلامي كان قد أخذ في النضوج في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري على أيدي علماء المذهب في شمال-شرقي إيران وما وراء النهر.

ويمثّل النصّ الذي بين يدَينا اضطراباً في استخدام اللغة، مُظهراً تركيباتٍ ركيكةً، وتكرارًا في أحيان كثيرة، وأخطاءً في استخدام المذكّر والمؤنّث، أو المثنّى والجمع، بالإضافة إلى أخطاء لغوية أُخرى. وفضّلت، للأمانة، أن أترك النص في أغلب الأحيان كما هو[183].

ولن أذكر في الهوامش الفروقات التي تعود إلى النسّاخ في إضافة "صلى الله عليه وسلّم" أو "عليه السلام" عند ذكر اسم النبيّ (وناسخ (ف3)، مثلًا، يستخدم المختصر "ع م")، أو "عزّ وجلّ" أو "تعالى" عند ذكر لفظ الجلالة. كما تركت رسم اسم الملاك جبريل/جبرائيل على الصيغتَين الواردتَين في النص دون توحيد لهما؛ والأمر نفسه ينطبق على غيره من الأسماء والمصطلحات. ثمّة كذلك استخدامات خاصة للمصطلحات الفقهية والكلامية، وهي صفة مميّزة لأحناف ما وراء النهر، كصيغ "الخالقية"، و"التخليق"، و"الترزيق"، وغيرها[184].

### 2.5. ترتيب المادة العقائدية

يدّعي الأُستاذ عبد الغني حبيبي، محقّق النص الفارسي من **السَّواد الأعظم**، أن المسائل الكلامية والفقهية التي يعالجها الكتاب هي حسب المذهب الحنفي والفرقة الماتريدية[185]. وليس هذا الكلام دقيقًا، وقد لاحظ الأُستاذ مادلونغ وغيره من الدّارسين الغربيين أنّ الكتاب "يقترب من المفاهيم العقائدية للماتريدية، ولكن بشكل أكثر تبسيطًا وشعبية"، وأنه موّجه للعامة[186]. والواقع أنّ الحكيم السَّمرقندي يتّبع في كتابه الفهم الذي كان سائدًا في ما وراء النهر لما يمكن تسميته بـ"المدرسة الحنفية القديمة". وقد درس الأُستاذ أولريش رودُلف بشيء من التفصيل نقاط الاتفاق والافتراق بين الحكيم السَّمرقندي وأبي نصر الماتريدي، ووضع مخططًا في ثلاث فئات[187]:

"الفئة الأولى تشمل تلك العقائد التي يتفق عليها الماتريدي والحكيم السَّمرقندي، والتي كانت أصلًا رائجةً بين المؤلفين الأحناف من الجيل السابق، مثل أبي مقاتل السمرقندي وأبي مطيع البلخي؛ كتعريف

---

[182] انظر الهامش 6 فيما تقدّم.
[183] ومن الأمثلة على ذلك ورود "حقًّا" في تعداد الخصال، كأن يقول: "ويرى أن عذاب القبر حقًّا"، والصحيح فيها أن يقال: حقٌّ، لأنها خبر أنّ الذي ينبغي رفعه، اللهم إلا أن تكون في سياق توصيف حال الرؤية، وتقديرها "ويرى حقًّا أن تقدير ...".
[184] انظر مثلًا، ابن الهمام، **المسايرة** 36 وما بعدها.
[185] **ترجمه السواد الأعظم** 11.
[186] Madelung, *Grundriss,* 2:380; Van Ess, *TuG,* 2:564-5; Rudolph, *Al-Māturīdī*, 100-01.
[187] Rudolph, *Al-Māturīdī*, 105-7.

"ينبغي..."، "لا ينبغي..."، في (ف[3])؛ أو "وأما الذي قلنا ..."، في (ب)، إلخ. ولن يُشار إلى ذلك في الهوامش.

د) تختلف الجملة الختامية في المسائل بحسب المخطوطة، كـ "وفي هذا كفاية"، أو "في هذا كفاية لمن له عقل"، أو "كفاية للفطن اللبيب"؛ كما تنتهي مسائل (ف[4]) و(ق) بلازمة "والله أعلم"، ولم أثبت هذه الفروقات في الهوامش.

د) قد ترد الإشارة إلى أرقام صفحات المخطوطات في الهوامش، وذلك في حال اختلاف النصّ وإثباته في الهامش.

## 4. نُقولٌ عن الكتاب

تابعت اقتباس بعض العلماء باللغة العربية فقط من كتاب **السّواد الأعظم**، فثمّة نقل مبكر لأبي عبد الله المروزي الشافعي (ت 294/906-907)، معاصر الحكيم السَّمرقندي ونزيل سمرقند. ويرد النصّ في كتابه **تعظيم قدر الصلاة**[177]: "وحكى بعض الأكابر من أستاذي المرجئة، النعمان بن ثابت وغيره، أنهم قالوا: المعرفة والإقرار باللسان كالدّابة البلقاء..."، إلى آخر النص الذي يرد في المسألة 45.

كما نقل أبو بكر محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرّازي الحنفي (ت بعد 666/1268)[178] نصوصًا كثيرةً في كتابه **شرح بدء الأمالي**، وقد أشرت إليها في الهوامش[179].

## 5. دراسة محتوى الكتاب

### 1.5. اللغة والمفردات

يتيح لنا كتاب **السَّواد الأعظم** فرصةً نادرةً للتعرّف إلى نصّ مبكّر من منطقة تنتمي غالبية ساكنيها إلى العرقَين التركي والفارسي،علمًا أنّ الصغد من أصول فارسية ولغتهم فارسية-دارية[180]، كما كانت الفارسية هي لغة العلم والبلاط في زمن الدولة السّامانية[181]. والأمر الجدير بالانتباه أن لغة الرسالة شبيهة إلى حدّ كبير بلغة بعض

---

177 ص 798.

178 وهو مهذّب كتاب **الصحاح في اللغة**، انظر عبد الله مخلص، "صاحب مختار الصحاح"، في: **مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق** 8/11 (تشرين الثاني 1938)، 657-659.

179 في نسخة بيروت الصادرة عن دار الكتب العلمية وهي طبعة رديئة وغير محقّقة أصلًا، يعرّف المحققُ (!) المؤلفَ بأنه "أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصّاص [كذا !] المتوفّى 370/980-81".

180 انظر،

Frye, "Notes," 110; id., "Pre-Islamic and Early Islamic Cultures," 37; Barthold and Bosworth, "al-Ṣughd," in *EI2*, 9 (1997), 772-3.

181 انظر،

Canfield, "Introduction," 6-8.

| | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|
| | الآداب، 208-219 | | | | | |
| | الحجامة، 219-220 | 59 | | | | |
| | صلاة التراويح سنة، 220-222 | 60 | | | | |
| | في الدّعاء راحة ومنفعة وهو مخ العبادة، 222-224 | 61 | | | | |

### 5.3. تحقيق النص

لم أعتمد أيًّا من المخطوطات أصلًا، لجميع المخطوطات حديثة العهد. ثم إن المخطوطات تنقسم في عائلات تتفاوت في عدد خصالها وترتيب موادها، وفي طول المادة أو قصرها في كل خصلة من الخصال كما مر معنا. فارتأيت أن أقارن بين المخطوطات وأذكر الفروقات الرئيسة في الهوامش. كما نبهت في الهوامش إلى مواضع الاختلاف في العبارات، والتقديم والتأخير كما ترد في نصوص الخصال في بعض المخطوطات. كما إن الاستشهاد بالآيات القرآنية يتفاوت بين مخطوطة وأخرى.

ويجدر التنبيه في هذا الموضع على ما يلي:

أ) لم أذكر في الهوامش سوى الفروقات الرئيسة في القراءات التي قد تخلّ بالمعنى أو السياق، وذلك لتخفيف العبء على القارئ، ولعدم إثقال الهوامش؛ إذ يبقى المعنى واحدًا رغم اختلاف اللفظ.

ب) أحيانًا يرد طرف الآية في إحدى المخطوطات ولن يشار إلى ذلك في الهوامش.

ت) تختلف تسمية الخصال فهي ترد في (ت) تحت مسمّى"فصل"، وفي (ف$^3$) تحت مسمّى "علامة" بدلًا من "مسألة".

ج) تختلف الجملة الافتتاحية في بداية كلّ واحدة من المسائل، مثلًا: "أما ما ذكرنا أنه ينبغي..."، أو "ما قلنا أنه ينبغي أن يقرّ"، في (ف$^4$) و(ق)؛ "أن" أو "أن يعلم" في تقديم الخصال في (م)؛ أو

| | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|
| | | | عند الله تعالى وعند الملائكة | | [تفريع على المسألة 50] | |
| 60 | ويرى أنّ أمْرَ الله تعالى لا يقوم من المحب من أجل المحبة حقًا | 58 | أنْ يعلم أنّ الأمرَ لا يسقط عن المحبّ من أجل المحبّة | 51 | المحبون والمحبة، 158-157 | 30 = 60 (المحبّ) |
| 61 | ويرى أنّ خوف الخاتمة من الله تعالى حق | 59 | أنْ يرى خوف الخاتمة من الله تعالى حق | 52 | الخوف لأجل الخاتمة حق، 160-159 | 28 = 61 (يخاف الله لأجل سوء الخاتمة) |
| 62 | ويرى أنّ القنوط من رحمة الله تعالى كفر | 60 | أنْ يرى أنّ القنوط من رحمة الله كفر | 53 | الأمل برحمة الله فريضة، 160-161 | 29 = 62 (لا يقنط من رحمة الله) |
| | | | | 55 | حفظ الدين واجب؛ أنواع الأديان 162-166 | |
| | | | | 56 | ثلاث وسبعون فرقة، 166-190 | |
| | | | | 57 | اجتناب المبتدعة، 208-190 | |
| | | | | 58 | السواك وقص الأظافر من سنة إبراهيم في | |

| | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|
| | | | | | | ثلاث ركعات) |
| 54 | ويرى حدث الإمام حدثًا | 52 | أنْ يرى حدث الإمام حدثًا حقًا | 46 | حدث الإمام حدث، 152-153 | 56 = 54 (حدث الإمام) |
| 55 | ويرى أن التوضؤ لا يجوز بالماء القليل الراكد حقًا (م = 56 قبل 55، | 53 | أنْ يعلمَ أنّ الوضوء لا يجوز من الماء القليل | 47 | الوضوء بالماء القليل، 153-154 | 57 = 55 (الوضوء في الماء الرّاكد) |
| 56 | يرى المسح على الخفَّين حقًا ويرى غسلَ الرجلَين إذا نزع الخفَّين حقًا (م = 56 قبل 55، (ف[2]) | 54 | أنْ يرى أنّ غسل الرجلَين بعد نزع الخفَّين حق | 48 | المسح على الخف حق، 154 | |
| 57 | ويرى إعادة المسح إذا انتقض الوضوء حقًا وإذا سال الدم أو القيح (ف[2]) | 55 | أنْ يرى أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص | 49 | الطهارة من الفصد والحجامة، 154 | 58 = 57 (ما يخرج من بدن الإنسان) |
| 58 | يرى أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص | 56 | أنْ يرى إعادة الوضوء حقًا | 50 | الإيمان لا يقبل الزيادة والنقصان، 155-157 | 25 = 58 (الإيمان لا يزيد ولا ينقص) |
| 59 | ويرى أنّ إبليس، لعنه الله تعالى، ما دام عبد الله تعالى كان مؤمنًا عند الله تعالى | 57 | أنْ يعلم أن إبليس، لعنه الله، لمّا كان يعبد الله كان مؤمنًا | 54 | الإيمان لا يزيد ولا ينقص، 161-162 | 27 = 59 (إبليس كان مؤمنًا) |

| | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|
| 47 | ويرى أنْ لا يكون لأحد يثبت [كذا] لله تعالى مكانًا | 46 | أنْ لا يثبتَ لله تعالى مكانًا ولا زمانًا، ولا مجيئًا ولا ذهابًا | 39 | الله ليس في مكان، نفي التشبيه وترك التعليل، 124-126 | 35 = 47 (أن لا يبيّن لله مكانًا ولا حضورًا) |
| 48 | ويرى أنّ الكسب يفترض في بعض الأوقات | 47 | أنْ يعلم أنّ الكسب يفترض في بعض الأوقات | 40 | الكسب فرض، 127-126 | 31 = 48 (الكسب) |
| 49 | ويرى أنّ الإيمان بائن من الأعمال أو "أنّ العمل سوى الإيمان" | 48 | أنْ يعلمَ أنّ الإيمان بائنٌ من العمل | 41 | العمل ليس من الإيمان، 127-130 | 24 = 49 (العمل سوى الإيمان) |
| 50 | ويرى أنّ إيمان المحسن والمسيء واحد حقًا | 49 | أنْ يعلم أنّ إيمان المحسن والمسيء سواء | 42 | إيمان الأنبياء والمؤمنين سواء، 131-130 | 26 = 50 (إيمان المحسن والمسيء سواء) |
| 51 | ويرى أنّ الساعة لآتية، ويرى البعث بعد الموت حقًا | 50 | أنْ يرى البعث بعد الموت حقًا، وأنْ يرى القيامةَ حقًا | 43 | الموت حق وما بعده حق، 132-131 | 54 = 51 (البعث حق) |
| 52 | يقرّ بالقيامة والساعة ويرى ذلك حقًا | | | 44 | يوم القيامة حق، 134-132 | |
| 53 | ويرى أنّ الوتر ثلاث ركعات كثلاث المغرب حقًا | 51 | أنْ يُقرّ بأنّ الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة حق | 45 | الوتر ثلاث ركعات حق، 152-143 | 55 = 53 (الوتر |

| | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|
| | | | يوم القيامة من حسناته | | | |
| 32 = 43 (التوفيق مع الفعل مستويان) | التوفيق مع الفعل، 120-121 | 36 | أنْ يعلم أنّ الطاعةَ مع التوفيق مستويان والمعصية مع الخذلان مستويان | 42 | ويرى أنّ الطاعةَ مع التوفيق مستوية متحاذية، وكذلك المعصية مع الخذلان مستوية متحاذية | 43 |
| 23 = 44 (الإيمان على الجارحتَين القلب واللسان) | الإيمان إقرار باللسان وبالجوارح وبالقلب، 121-123 | 37 | أنْ يعلم أنّ الإيمان على الجارحتَين القلب واللسان | 43 | ويرى أنّ الإيمان على الجارحتَين القلب واللسان (م، جمع 44 و45) | 44 |
| | | | أنْ يعلم أنّ من عرف الله تعالى بالقلب ولم يقرّ باللسان فهو كافر، ومن أقرّ باللسان ولم يعرف بالقلب فهو منافق | 44 | ويعرف اللهَ تعالى بقلبه أنه واحد ويقرّ بلسانه | 45 |
| 36 = 46 (أن لا يشبّه الله تعالى بشيء) | ليس كمثله شيء، 123-124 | 38 | أنْ لا يشبّه الله بشيء ويقول ليس كمثله شيء | 45 | ويرى أنّ من شبّه الله تعالى بشيء صار كافرًا حقًا | 46 |

| | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|
| 37 | ويرى أنّ الله تعالى عالم قادر وله علم وقدرة | 36 | أنْ يعتقد أنّ الله تعالى عالم وقادر وله علم وقدرة | 30 | معرفة حق الله وقدرته، 107-109 | 51 = 37 (إنّ الله عالم وقادر) |
| 38 | ويرى أنّ جميع الخلق يخرجون من الدنيا على خمسة أوجهٍ | 37 | يخرجون من الدنيا على خمسة أوجهٍ | 31 | الخلق على خمسة أنواع: مؤمن، وكافر...، 109-110 | 22 = 38 (يخرجون من الدنيا على خمسة أوجه) |
| 39 | ويرى أنّ الله تعالى فعل ما شاء ويفعل ما يشاء | 38 | أنْ يعلم أنّ الله تعالى فعل ما شاء ويفعل ما يشاء، فهم الخلق أم لم يفهموا، خيرًا كان أو شرًّا | 32 | أمر الله عدل وفضل، 110-112 | |
| 40 | ويرى أنّ ما في المصاحف مكتوب فهو قرآن بالحقيقة لا بالمجاز | 39 | أنْ يعلمَ أنّ ما كتب في المصحف هو قرآن وهو كلام الله تعالى وغير مخلوق بالحقيقة لا بالمجاز | 33 | القرآن كلام الله في المصحف وعلى الألسنة، 112-117 | 52 = 40 (المكتوب في المصاحف هو القرآن) |
| 41 | ويرى أن الإيمان بالحقيقة لا بالمجاز | 40 | أنْ يرى أنّ الإيمان بالحقيقة لا بالمجاز | 34 | الإيمان بالحقيقة لا بالمجاز، 117-118 | 21 = 41 (الإيمان بالحقيقة لا بالمجاز) |
| 42 | ويرى أنّ من كان له خصم في الدنيا ولم يُرضه يعطى يوم القيامة من حسناته بقدر خصومته | 41 | أنْ يعلم أنّ من كان له خصم في الدنيا ومات مؤمنًا ولم يُرضه يعطيه الله تعالى | 35 | يأخذ من خصمه يوم القيامة حتى يرضى، 119-120 | 53 = 42 (رضا الخصم) |

| | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|
| 31 | ويرى أنّ رؤية الله تعالى في الجنة بلا مثل ولا كيف | 30 | أنْ يعتقدَ أنّ أهل الجنة يَرَوْن الله تعالى بلا كيف | 25 | رؤية الله يوم القيامة حق، 97-93 | |
| 32 | ويرى أنّ مراتب الأنبياء أعلى وأفضل من مراتب الأولياء حقًّا | 31 | أنْ يعتقدَ أنّ مراتب الأنبياء أعلى وأفضل من مراتب الأولياء حقًّا | 26 | مراتب الأنبياء أعلى من مراتب الأولياء، 98-97 | 32 = 48 (مراتب الأنبياء) |
| 33 | ويرى أنّ كرامة الأولياء حق | 32 | أنْ يعتقدَ أنّ كرامات الأولياء حق لا تنكر | 27 | كرامات الأولياء حق، 104-98 | 33 = 49 (كرامة الأولياء) |
| 34 | ويرى أنّ المشيئة لله والإرادة لله حقًّا ... السعيد قد يَشقى والشقيّ قد يسعد | 33 | أنْ يعتقدَ أنّ الله تعالى يصيّر السعيد شقيًّا بعدله ويصيّر الشقي سعيدًا بفضله | | | 34 = 20 (إن الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد) |
| 35 | ويرى أنّ عقول الكافرين لا تستوي مع عقول الأنبياء والمؤمنين حقًّا | 34 | أنْ يعلم أنّ عقول الكفّار لا تتساوى مع عقول الأنبياء والمؤمنين | 28 | عقل الأنبياء أرفع من عقل المؤمنين، 104-106 | 35 = 33 (عقول الكفار لا تستوي مع عقول المؤمنين) |
| 36 | ويرى أنّ الله تعالى لم يزل، كان خالقًا ولم يتغير عليه حال | 35 | أنْ يعتقد أنّ الله تعالى لم يزل ولا يزال خالقًا ولا يتغيّر عليه الحال | 29 | الله لا بداية له ولا نهاية، قاهر كل شيء، 107-106 | 36 = 50 (إنّ الله لم يزل كان خالقًا) |

| | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|
| 24 | ويرى أنّ الشهادة للعشرة المبشرة من الصحابة بالجنة حق | 23 | أنْ يشهدَ للعشرة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة | 23 | العشرة المبشّرة بالجنة، 84-90؛ تفاصيل الراشدين | 42 = 24 (العشرة المبشّرة بالجنّة) |
| 25 | ويرى أنّ الفضيلة لأبي بكرالصدّيق، رضي الله تعالى عنه، بعد النبّي صلى الله عليه وسلم | 24 | أنْ يعلمَ أنه لم يكن بعد النبي أحد من أصحابه ولا من أمّته أفضل من أبي بكر ويرى خلافته حقًا | | | 43 = 25 (فضل أبي بكر) |
| 26 | ثم عمر | 25 | أنْ يرى أنّ أفضل الناس بعد أبي بكر عمر بن الخطاب | | | 44 = 26 (فضل عمر) |
| 27 | ثم عثمان | 26 | ثم عثمان | | | 45 = 27 (فضل عثمان) |
| 28 | ثم علي | 27 | ثم علي | | | 46 = 28 (فضل عليّ) |
| 29 | ويرى أنّ الوقيعة في أحدِ الصحابة كفر حقًا | 28 | أنْ لا يقعَ في أصحاب النبي صلّى الله عليه وسلّم ولا يغتابهم | | | 47 = 29 (لا يطعن في أصحاب النبيّ) |
| 30 | ويرى أنّ الله تعالى يغضب ويرضى لا كأحدٍ من الورى حقًا | 29 | أنْ يعتقدَ أن الله تعالى يغضب ويرضى لا كأحدٍ من الورى حقًا | 24 | صفات الله، غضبه ورضاه، 92-93 | 34 = 30 (إنّ الله يغضب ويرضى) |

| | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|
| 12 = 16 (شفاعة النبي) | شفاعة الرسول، عليه السلام، حق، 68-70 | 15 | أنْ يرى شفاعةَ النبي صلى الله عليه وسلم حقًا | 16 | ويرى أنّ شفاعةَ النبي صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر من أمته | 16 |
| 13 = 17 (ليلة المعراج) | المعراج حق، 71-73 | 16 | أنْ يعلمَ أنّ معراج النبي صلى الله عليه وسلم حق | 17 | ويرى أنّ عروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى السموات حق | 17 |
| 14 = 18 (قراءة الكتب يوم القيامة) | قراءة الكتب يوم القيامة حق، 73-75 | 17 | أنْ يُقرَّ بأن قراءة الكتب يوم القيامة حق | 18 | ويرى أنّ قراءةَ الكتب يوم القيامة حق | 18 |
| 15 = 19 (الحساب) | الحساب يوم القيامة حق، 75-76 | 18 | أنْ يعتقدَ أنّ الحساب حق | 19 | ويرى أنّ الحساب حق | 19 |
| 16 = 20 (الميزان) | الميزان حق، 76-77 | 19 | --- | | ويقرّ بالميزان ويراه حقًا | 20 |
| 17 = 21 (الصراط) | الصراط حق، 78-80 | 20 | أنْ يعتقدَ أنّ الصراط حق | 20 | ويقرّ بالصراط ويراه حقًا | 21 |
| 18 = 22 (الجنة والنّار مخلوقتان) | الجنة والنار حق، 80-83 | 21 | أنْ يعلمَ أنّ الجنّة والنار مخلوقتان | 21 | ويرى أنّ الجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان ولا تبيدان أبدًا حقًا | 22 |
| 19 =23 (الحساب بلا ترجمان) | حساب العبد بلا واسطة ولا ترجمان، 83-84 | 22 | أنْ يعلمَ أنّ الله عزّ وجلّ يحاسب عبيده يوم القيامة بغير واسطة | 22 | ويرى أنّ الحساب من غير ترجمان فيما بين الله وبين عباده | 23 |

| | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|
| 10 | ويرى أنّ الإيمانَ عطاءُ الله تعالى لمن شاء حقًا | 10 | أنْ يرى أنّ الإيمان عطاءُ الله | 9 | الإيمان عطاء الله، والفعل من العبد، والتوفيق من الله، 43-45 | 5 = 10 (الإيمان عطاء الله) |
| 11 | ويرى أنّ جميع أفعالِ العباد مخلوقة لله تعالى حقًا | 11 | أنْ يرى أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى | 10 | أفعال العبد مخلوقة، 45-46 | 6 = 11 (جميع أفعالِ العباد مخلوقة) |
| 12 | ويرى أنّ القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق | 12 | أنْ يرى أنّ كلام الله غير مخلوق | 11 | القرآن كلام الله ليس مخلوقًا، 46-53 | 7 = 12 (القرآن كلام الله بالحقيقة غير مخلوق) |
| 13 | ويرى أنّ عذاب القبر حق | 13 | أنْ يرى عذاب القبر حقًا | 12 | عذاب القبر حق، 53-56 | 9 = 13 (عذاب القبر) |
| 14 | ويرى أنّ سؤال منكر ونكير حق | 14 | أنْ يرى سؤال منكر ونكير حقًا | 13 | سؤال مُنكر ونكير حق، 56-63 | 10 = 14 (سؤال الملكَين) |
| 15 | ويرى أنّ دعوات المسلمين وصدقاتهم تنفع موتاهم حقًا | 15 | أن يرى دعاءَ الأحياء وصدقاتهم منفعة للأموات حقًا | 14 | الدعاء والصدقة منفعة للميت، 64-68 | 11 = 15 (للأموات منفعة من دعاء الأحياء) |

| | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|
| 37 = 5 (يصلي على من مات من أهل القبلة) | الصلاة على كل جنازة، 39 | 5 | أنْ يُصلّيَ على جنازة كل صغير وكبير | 5 | ويصلّي على من مات من أهل القبلة صغيرًا كان أو كبيرًا | 5 |
| | تقدير الخير والشر من الله "حديث جبريل: ما الإيمان"، 39-40 | 6 | أنْ يرى تقديرَ الخير والشرّ من الله | 6 | ويرى أن تقدير الخير والشر من الله تعالى | 6 |
| 39 = 7 (لا يخرج بالسّيف) | الطاعة لكل أمير وسلطان، عادلًا كان أو جائرًا، 40-42 | 7 | أنْ لا يَخرج على أحدٍ من المسلمين بالسيف | 7 | ولا يخرج على أحد من المسلمين بسيف بغير حق | 7 |
| 38 = 8 (يصلي خلف كلّ بر وفاجر)<br>40 = تتمة 8 (طاعة السلطان) | | | أنْ يصلّيَ خلف كل أمير صلاة العيدَين والجمعة | 8 | ويصلّي الجمعة والعيدَين خلف كل والٍ | 8 |
| 41 = 9 (المسح على الخفَّين) | المسح على الخفَّين، 42-43 | 8 | أنْ يرى المسحَ على الخفَّين في الحضر والسفر | 9 | ويرى المسحَ على الخفَّين في السفر والحضر حقًّا | 9 |
| | | | | | | |

- 31 "إن أهل الجنة يَرَوْن ربَّهم يوم القيامة بلا مثل ولا كيف"
- 39 "إن الله تعالى فعل ما شاء ويفعل ما يشاء"
- 52 "أنْ يقرّ بالقيامة والساعة"
- 56 "المسح على الخفَّين"، وهي ترد في موضعَين في بعض المخطوطات.

وقد أشرت في الهوامش إلى فروق القراءات في المخطوطات بكثير من التفصيل، واكتفيت بذكر الفروق الرئيسة بينها وبين المخطوطة (ف4) والمطبوعات (ق) و(ط) و(س) إذ إنها تنتمي إلى نصٍ يعود إلى عائلة مختلفة. كما إنّ (ف3) و(ف4) والترجمة الفارسية والمطبوعات تحذف أسانيد الأحاديث والأخبار.

### 1.4.3. جدول مقارن بالمسائل

| | ب، ت، ر، م، ف1، ف2 | | ف4، ق، ط، س | | الترجمة الفارسية | ف3 |
|---|---|---|---|---|---|---|
| 1 | أنْ لا يشك في إيمانه | 1 | أنْ لا يشك في إيمانه ولا يقول أنا مؤمن إنْ شاء الله تعالى | 1 | الإيمان بالحقيقة بلا شك، 27-30 | 1 = 1 (لا يشكّ في إيمانه) |
| 2 | ولا يخالف جماعة المسلمين | 2 | أنْ لا يخالف جماعةَ المسلمين | 2 | أن لا يخالف جماعة المسلمين وأهل السنة والجماعة، 31-34 | 2 = 2 (لا يخالف الجماعة) |
| 3 | أنْ يصلّيَ خلف كل بر وفاجر | 3 | أنْ يصلّيَ خلف كل بر وفاجر | 3 | الصلاة خلف كل برّ وفاجر، 34-35 | 3 = 3 (الصلاة خلف كلّ برّ وفاجر) |
| 4 | ولا يكفّر أحدًا من أهل التوحيد بذنب | 4 | أنْ لا يُكفّر أحدًا من أهل القبلة بالذنب | 4 | لا نكفر أحدًا من أهل القبلة بذنب، 35-38 | 4 = 4 (لا يكفّر أحدًا بذنب) |

أبو عبد الله البخاري، وكذلك في الختام حيث يُعزى تأليف الكتاب إليه: "وهذا آخر السَّواد الأعظم تصنيف أبي عبد الله البخاري رحمة الله عليه"، بينما يرد في النص اسم أبي حفص البخاري. هذا وتنسب المخطوطة في عنوان (ف2) إلى أبي الليث السَّمرقندي[174]، فيما يرد في المقدمة اسم الفقيه أبي حفص البخاري.

ويبدو أن جملة "قال **الفقيه**" تشير، في الغالب، إلى الحكيم السَّمرقندي مؤلّف الكتاب، إذ إن أبا حفصٍ البخاري متقدّم على السَّمرقندي وليس راويًا للكتاب. غير أن ما يجعلني أتردد في الجزم هو أنّ الحديث الذي ينقله "**الفقيه**" عن أبي حفص البخاري يرد بصيغة "أخبرنا"، ومن غير المحتمل أن يكون الحكيم السّمرقندي قد درس على أبي حفص البخاري المتوفّ سنة832/217[175]. إلا أن يكون قد درس على ابنه أبي عبد الله محمد بن أحمد البخاري المعروف بالصّغير والمتوفّى سنة 867/263[176]، أو أن تكون عبارة "أخبرنا" مُقحمة في نص المخطوطة الأم التي تعتمدها هذه المجموعة.

**ج.** المخطوطات (ب، م، ف4)، والمطبوعات بولاق (ق)، واسطنبول (ط)، **وسلام الأحكم** (س)، وهي تنتمي إلى عائلة واحدة. وهي خلوٌ من المقدمة التي تميّز سائر المخطوطات (سوى ف3)؛ ولم ترد في (م) مسألة الميزان، كما جمع المسألتَين 51 (البعث) و52 (القيامة) في مسألة واحدة؛ ونصوص بعض مسائل هذه العائلة أقصر من المخطوطات الأُخرى. غير أنه تجدر الملاحظة أن (ب) رغم اشتراكها مع (م) في قراءات تميزهما، إلا أنها (أي ب) تشترك مع (ت) و(ر) في بعض القراءات.

**د.** المخطوطة (ف3): وهي خلوٌ من المقدمة كذلك؛ والمسائل تسمى فيها "علامات". وسياق ترقيم هذه العلامات يختلف عن سائر المخطوطات (انظر ما يلي **1.4.3. جدول مقارن بالمسائل**)؛ كما إنّ الناسخ يميل إلى الاختصار والحذف، والتقديم والتأخير في سياق مادة المسائل. واكتفى بتعداد 58 علامةً (أي مسألة)، وحذف المسألة رقم 8 "يصلّي خلف كل برٍّ وفاجر وإن كان جائرًا ويصلّي صلاة الجمعة والعيدَين مع كلّ والٍ"، بأن كرّر فيها في سطرَين ما كان قد ورد في المسألة رقم 3 "الصلاة خلف كل برٍّ وفاجر"؛ كما حذف أربع مسائل (علامات)، هي التالية:

---

[174] وهو أبو الليث نصر بن محمد السَّمَرقندي (ت 983/373)، انظر:
Van Ess, "Abu'L-Layṯ Samarqandī," in *EIr*. http://www.iranicaonline.org/articles/abul-lay-nasr-b (accessed on 10 May 2019).

[175] وهو أحمد بن حفص، عُرف بأبي حفص الكبير بالنسبة إلى ابنه الذي يُكنى بأبي حفص الصغير. من مشايخ بخارى وانتهت إليه رياسة الحنفية فيها؛ Kaya, "Conitinuity and Change in Islamic Law," 29. ونسب في **كشف الظنون** كتاب **الرد على أهل الأهواء** إلى أبي حفص الكبير، ونفى ذلك اللكنوي في **الفوائد البهية** وقال هي زلة قلم والصواب أنه للصغير. وله **فتاوى أبي عبد الله**. انظر، **كشف الظنون**، 1220/2؛ الذهبي، **السير** 157/10؛ ابن أبي الوفا، **الجواهر المضية** 166/1-167؛ التميمي، **الطبقات السنية** 395/1-396، ونسب الكتاب لابنه في 214/1؛ اللكنوي، **الفوائد البهية** 18-19، ونسب الكتاب لابنه في 19.

[176] الذهبي،**سير أعلام النبلاء** 616/12؛ ابن أبي الوفا، **الجواهر المضية** 62/4، الرقم 1943؛ وكتاب **الرد على أهل الأهواء** له؛ وكذلك في 74/1، و29/3، الرقم 1161. وترد نقول كثيرة من كتاب **الرد على أهل الأهواء** في كتاب الصفّار البخاري (ت 1139/534) **تلخيص الأدلة لقواعد التوحيد**.

المسألة 55) حفظ الدين واجب، وتقسيم ديانات الناس (تقسيم خلق) 162-166، تبدأ بحديث عن أبي هريرة عن رسول الله، عليه السلام، أنه قال: خلق الله تعالى الخلقَ على أربعة أنواع، الملائكة والجن وسائر الحيوان والإنسان[172]، ثم يعدد الفصلُ الشعوب والأقوام، ويفرد خصائص أهل السنة والجماعة، ثم يذكر ملاحاة إبليس وآدم.

المسألة 56) تنقسم أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، 166-190.

المسألة 57) اجتناب المبتدعة، 190-208، أقوال لبعض الصحابة عن البدع.

المسألة 58) السواك وقص الأظافر من سنة إبراهيم في الآداب، 208-219.

المسألة 59) الحجامة، 219-220.

المسألة 60) صلاة التراويح.

المسألة 61) في الدّعاء راحة ومنفعة وهو مخ العبادة، 222-224.

ومسألة افتراق الأمة وتسمية الفرق وتفريعاتها (الرقم 56) أخذت حيّزًا واسعًا من النقاش في الأدبيات الإسلامية الوسيطة. ومن المحتمل أن يكون مصدر هذه المسألة، كما ترد في الترجمة الفارسية لـ **السّواد الأعظم**، هو أحد الرسائل في الفرق التي كانت قد لقيت رواجًا منذ فترة مبكرة[173]. ومن الأرجح أنّ هذا الفصل ليس جزءًا من العقيدة الأصلية "السَّواد الأعظم"، بل قد تمت إضافته في وقت لاحق.

أما المجموعات الثلاث الأُخرى، فكل مجموعة منها تشي بنصٍ مختلف، ولا يستطيع الباحث أن يجزم بأقدمية مادة إحداها. ثمّ إن عددَ المسائل يتفاوت بين مجموعة وأُخرى. كما تختلف، وإن بشكل محدود، عناوين بعض المسائل ومضموناتها وسياق ترتيبها (انظر جدولًا مقارنًا بالمسائل في القسم **1.4.3.** من المقدمة).

وهذه المجموعات هي التالية:

**ب.** المخطوطات (ت، ر، ف$^1$، ف$^2$)، والفروقات بينها ثانوية، وإن كانت (ت) و(ر) تشي بالأخطاء نفسها تقريبًا – دون تعميم.

ونجد في المخطوطات (ر) و (ت) و(ف$^1$) أن الكتاب ينسب إلى أبي حفصٍ البخاري، ثم يرد اسمه في النص: "قال **الفقيه**: أخبرنا أبو حفص البخاري"، فيما يذكر على صفحة العنوان في (ب) أنّ المؤلف هو

---

[172] انظر أبي الليث السَّمرقندي، **تنبيه** 351.

[173] انظر،

Lewinstein, "Notes on Eastern Ḥanafite Heresiography," 588-9;

وهو يرجّح أن يكون مصدره الرسالة الأولى في الفرق التي نشرها محمد تقي دانش پژوه، انظر،

p. 588, fn. 48.

2. طبعة بولاق (ورمزها ق)، تمّ طبعها لثلاث عشرة بقيت من رجب الفرد الأصب [كذا، ولعله يعني الأصم، فالمحرّم هو الأصب] سنة 18/1253 أوكتوبر 1837 (وتحتوي ستين مسألةً في 56 صفحة).

3. طبعة اسطنبول (ورمزها ط)، مطبعة إبراهيم 1887-1886/1304 (وتحتوي ستين مسألةً في 37 صفحة، ثم تلي رسالة في الإيمان "جزء من العمل أم لا، مركّب أم لا"، على الصفحات 38-39).

4. شرح إبراهيم حلمي بن حسين الوفي المعنون بـ **سلام الأحكم على سواد الأعظم** (ورمزها س)، أستانة: نظارة المعارف 1895/1313 (وتحتوي ستين مسألة في 220 صفحة).

### 4.3. مقارنة المخطوطات والمطبوعات

أقدم المخطوطات التي بين يديَّ تعود إلى القرن التاسع الهجري/الخامس عشر الميلادي (مع العلم أنّ أقدم مخطوطة فارسية تعود إلى عام 1393-1392/795). أما المخطوطة الأحدث، فتعود إلى القرن الثاني عشر/الثامن عشر. ومن الصعب معرفة مكان نسخ المخطوطات العربية، سوى ما ذُكر في (ف3) من أنها تمت في بلدة قسطنطية، والأرجح أنه يعني القسطنطينية عاصمة السلطنة العثمانية، رغم أنه من الغرابة بمكان أن يسميها "بلدة"، وقد ترددت في الافتراض أن المقصود هي قسنطينة الجزائرية.

لا يبدو أن أيًا من المخطوطات أو الطبعات المتوفّرة من **السواد الأعظم** يتطابق مع ما يمكن أن نطلق عليه تسمية "النص الأصلي" أو "النسخة الأم"، فقد لقي كتاب السّواد الأعظم رواجًا واسعًا منذ زمن تأليفه في مناطق انتشار المذهب الحنفي خاصةً في المشرق العربي زمن سيادة الخلافة العثمانية، وغدا النص عرضةً لتغييرات وإضافات عبر القرون[171]. ثمّ إنّ هذا الصنف من المؤلفات في العقائد القائم على تعداد خصال معيّنة هو نُهزةٌ، أثناء عملية انتشار روايته في جغرافيات متفاوتة ومتنوعة، أن نتكيّف خصاله من حيث حذف خصال وإضافة أُخرى، كما في تطويل الأمثلة في كلّ خصلة أو اختصارها، مع حاجات الجمهور المُتلقّي ومع طبيعة النقاشات العقيدية السائدة في زمن ما وفي بلدانيات انتشاره. ويمكنني أن أقسم المخطوطات والمطبوعات التي بين يديَّ من كتاب **السواد الأعظم**، في أربع مجموعات:

**أ.** ينفرد نص الترجمة الفارسية عن سائر المخطوطات والمطبوعات بمجموعة من الخصائص. وقد مرّ معنا أنه قد أُعيد صياغة ترجمتها في عام 1393-1392/795، ولعلّه أُدخل إليها بعض التغييرات. والنسخة الفارسية تحتوي إحدى وستين مسألةً، ولكنها تنفرد بسبع مسائل هي التالية:

---

[171] انظر،

Madelung, *Grundriss,* 2:380; van Ess, *TuG*, 2:564-5; Rudolph, *Al-Māturīdī*.

2. اسطنبول، 1871/1288.
3. اسطنبول، 1887-1886/1304.
4. اسطنبول، لا.ت.
5. اسطنبول، 1895/1313.

وثمة ترجمة بالإنجليزية مع دراسة أنجزها فاروق عمر عبد الله العمر في جامعة أدنبره في بريطانيا كجزء من متطلبات رسالة الدكتوراه في الفلسفة، في أيّار/مايو 1974، بإشراف البروفسر مونتغومري واط[168].

وقد أُتيح لي استخدام المطبوعات التالية:

1. الترجمة الفارسية للكتاب: وقد أُنجزت بين عامَي 976/366 و997/387، بتحقيق عبد الحيّ حبيبي الأفغاني، طهران 1969/1348 (وتحتوي إحدى وستين مسألة). واعتمد حبيبي في تحقيقه على ثلاث نسخ، الأولى بخط الخواجه محمد پارسا من هرات، وهو عمد في عام 1393-1392/795 إلى إعادة صياغة الترجمة الفارسية القديمة بلغة أكثر معاصرة. وهي من القطع المتوسّط (20.5 × 10.5)، مكتوبةً على ورقٍ من اللون الأصفر، وبخطّ النسخ المتأخر، في 164 صفحة بتاريخ 12 من شهر محرم الحسن والحسين سنة 1156/ 8 مارس 1743، بقلم مشل بن بكر خان بن عمر بن تاوز بن علي بن ملك[169]. والثانية من دار الكتب في أنقرة وهي نسخة طبق الأصل عن الأولى، نسخها يوسف ضياء الدين كاتب السلطان في بغداد سنة 1695/1107-6[170]. أما الثالثة، التي ذكرها المحقق في الحواشي بعلامة ب، فعدد صفحاتها 184 من القطع (21 × 15 سنتم)، وهي تضمّ كذلك عدّة رسائل في بيان الأحكام الدينية. وخطّها سيّئٌ للغاية، وهي كثيرة الأغلاط بحيث لا يمكن قراءتها وفهمها، وقد كُتبت في هرات على ورقٍ كشميري متأخّر بتاريخ 15 صفر 26/1247 يوليو 1831، وليس مذكورًا اسم كاتبها ويقول عبد الحي حبيبي أنه من الواضح أنّ الناسخ جاهل وقليل الاطّلاع وسيّئ الخط، وقد مسخ الكتاب تمامًا.

---

[168] بعنوان
*The Doctrines of the Māturīdite School with special reference to as-Sawād al-a‘ẓam of al-Ḥākim al-Samarqandī.*

[169] يقول عبد الغنى حبيبى، محقق النسخة الفارسية، ص 14: "أنّ اسم الناسخ "مشل" كما اسم جدّه "تاوز" يُظهران أنّ هذا الشخص كان من "البشتون"، ولم يكن يفهم اللغة الفارسية كما ينبغي، كما قد كُتب على خلف الصفحة وفي السطور الستة الأولى عبارات باللغة البشتوية".

[170] **ترجمه السواد الأعظم 12.**

رقم التسلسل: 2290P؛ ورقم الحفظ: ب /12/05/04؛ ورقم الحفظ والتسلسل: 1054.

عنـــوان المخطوطـــة: شرح السواد الاعظم للسمرقندي.

بداية المخطوطة على الورقة 1ب: "بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله ربّ العالمين وصلّى الله على سيّدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين. وبعد فإن سألت عن مذهب النبي صلّى الله عليه وسلّم، فمذهبه الطريق المستقيم كما قال النبي عليه السلام إنّ قوم موسى افترقوا...".

نهاية المخطوطة على الورقة 52ب: "والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب، وصلّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم، تمّ".

عدد الأوراق 52، 17 سطراً.

نوع الخـط: نسخ؛ القرن الثاني عشر/الثامن عشر.

الآفات: عليه آثار أرضه.

ملاحظات أخرى: لم يذكر اسم الكتاب ولا اسم المؤلف صراحة وقد ذكر على جلدته تفسير السواد الاعظم. كتبت رؤوس الفقرات والمسائل بالحبر الأحمر.

* أقول: والصورة التي وصلتني تظهر أن الكتاب جمع دون مراعاة لترقيم الأوراق، فكان عليّ طبع المصوّرة وترتيب الأوراق بالتسلسل.

### 3.3. المطبوعات المعتمدة

ذكر سزكين عددًا من مطبوعات **السّواد الأعظم**:

**طبع ببولاق ١٢٥٣هـ، وبقازان ١٨٧٨م، وباستنبول ١٢٨٨هـ وطبع مع الشرح باستنبول ١٣١٣هـ، وترجمه إلى اللغة التركية عينى أفندى بلغارى، بولاق ١٢٥٨هـ**

**٢ ـ «رسالة فى بيان أن الإيمان جزء من العمل» ●**

**طبع فى مجموعة باستنبول ١٢٨٨هـ**

وقد غابت بعض الطبعات عن سزكين، فللكتاب خمسُ طبعات باللغة العربية[167]:

1. بولاق، 1838-1837/1253.

---

[167] يذكر مادلونغ ترجمةً تركيةً لعيني أفندي بلغاري صدرت في بولاق 1942/1258،
Madelung, "Abū 'l-Qāsem Eṣhāq Samarqandī," *EIr*, 1 (1985), 359a;
ويشير رودُلف إلى ترجمة تترية،
Rudolph, *Al-Māturīdī*, 100, fn. 71.

ملاحظات أخرى: ضمن مجموعة هذه هي الرسالة الأولى منها. نسب الكتّاب في صفحة العنوان إلى الفقيه أبو [كذا] الليث السمرقندي وهو خطأ، حيث ثبت في المراجع والمصادر المذكورة أعلاه أنه لإسحاق بن محمد بن اسماعيل الحكيم السمرقندي. كتبت رؤوس الفقرات بالحبر الأحمر. بأول المجموع تملك.

* أقول: وفي المخطوطة نقصٌ في موضعين لم يُشَر إليهما في فهرس مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية: 1) سقطت الورقة 3 التي تحوي الصفحات 2ب و 3أ، كما سقطت ورقات لا أعرف عددها تحوي المادّة 88، س10 إلى 89، السطر قبل الأخير. 2) ثمّة اضطراب في النصّ، وتقديم وتأخير وعدم تساوق في ترقيم الصفحات. إذ ينقطع النص في السطر الأخير من الصفحة 5أ أثناء تعداد الناسخ لعناوين الخصال، وذلك عند وصوله إلى عنوان الخصلة السادسة، ليكمل بنص من الخصلة نفسها، وهو نصّ يستمر من أوّل ص 5ب إلى آخر 6ب، ثمّ يتابع التعداد في أول الصفحة 7أ. وموضع النصّ المُقحم (من أوّل 5ب إلى آخر 6ب) هو في المسألة السادسة في أوّل الصفحة 15 ب.

**7.** مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية (ورمزها ف3)

رقم التسلسل: 106709، ورقم الحفظ والتسلسل :11-**14057**.

عدد الأوراق 25 ورقةً مرقّمة من 165ب - 190ب، 19 سطراً.

عنـــوان المخطوطـة: السواد الاعظم على مذهب الامام الاعظم.

بداية المخطوطة: "روي عن أنس بن مالك رحمه الله باسناد صحيح أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افترقت اليهود على أحد وسبعين فرقة..".

نهايـــة المخطـوطـة: "فمن رد واحدا من هذه المسائل فهو ضال مبتدع لا يصلوا خلفه ولا يقعدوا معه في المجلس ولا تمشوا معه في الطريق واعرضوا عنه. وهذا آخر سواد الأعظم".

نوع الخـط: نستعليق، من القرن الحادي عشر/السابع عشر.

الآفات: رطوبة.

ملاحظات أخرى: هذه الرسالة الثانية عشرة في المجموع. وهي مكتوبة بيد الناسخ الذي كتب الرسائل الأولى. كتبت رؤوس الفقرات باللون الأحمر. النسخة مصححة، وعليها تعليقات قليلة. توجد بها تعقيبة، على صفحة غلافها تقييدات وفوائد متنوعة. بها ختم محمد رشيد.

* أقول: وما ورد في فهرس مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية من أنّ رؤوس الفقرات كتبت باللون الأحمر ليس دقيقًا إذ إنّ عددًا منها كتب بنفس لون الحبر أو تركت حتى من غير عنوان.

**8.** مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية (ورمزها ف4)

سيّدنا محمد وآله وصحبه أجمعين. قال الشيخ الإمام أبو الحسن علي بن يحيى بن محمد الزندوبستي [كذا][165]رحمه الله تعالى، قال الفقيه رحمه الله: إن قال لك قائل ما الحكمة في موسى عليه السلام حين ولدته أمّه باتّخاذه في التابوت والقائه في اليمّ ...".

نوع الخط: نسخ، من القرن الثاني عشر/الثامن عشر.

الآفات: رطوبه.

ملاحظات أخرى: كتبت رؤوس الفقرات بالحبر الأحمر، على النسخة.

تعليقات قليلة، وعلى غلافها قيد مطالعة لمحمد سعيد تميمي زاده مؤرخ سنة 1227هـ.

* أقول: المذكور في فهرس مركز الملك فيصل أنها في 45 ورقة، وما وصلني مصوّرًا هو 48 ورقة، وقد اضطرب ترقيم المخطوط ابتداءً من الورقة 42 حتى الصفحة 48 آخر المخطوط.

**6.** مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية (ورمزه ف$^2$)

وهو محفوظ تحت رقم التسلسل: 16240، رقم الحفظ: ب /12/04/34، ورقم الحفظ والتسلسل: **9023.**

في 86 ورقة، 15 سطرًا.

عنوان المخطوطة: السواد الاعظم في مذهب ابي حنيفه النعمان.

بداية المخطوطة: "الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين .. نحمده كما هدانا الى صراط مستقيم وارشدنا بدينه القويم واكرمنا بالقرآن وجنبنا عبادة الاوثان .. قال الفقيه يرحمه الله اخبرنا ابو حفص البخاري ..".

نهايــة المخطوطة: "فالعالم يعمل بما فيها والجاهل يتعلم ولا حيلة للشقاوة فمن رد واحدة من هذه المسائل فهو ضال مبتدع فلا تصلوا خلفه ولا تقعدوا معه ولا تمشوا في الطريق معه واعرضوا عنه. تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه. كتبه الفقير مصطفى بن عبد الله أفقر العباد".

وعلى الورقة 86ب: "وكان الفراغ من كتابته في يوم الخميس المبارك من شهر شعبان المعظّم من شهور سنة أربعة وستين بعد الألف"[166].

الآفات: رطوبه وبلل.

---

165 الزندويستي، انظر الهامش 161 فيما تقدّم.

166 الجمعة، 10 يوليو 1654.

- **كتاب ثالث في الفقه**، 60ب – 83أ، "انتهت كتابته في ثامن جمادى الآخرة 1009[162] على يد العبد الفقير عبد الجواد البرلسي الشّافعي عفى الله تعالى عنه وسامحه آمين".

وهي قليلة الضبط وتكثر فيها الأخطاء الإملائية.

**4.** المكتبة البريطانية OR 12781 (ورمزها م)[163]

في 82 ورقة بقياس 21×15 سنتم. وهو من مصوّرات مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية، تحت رقم التسلسل: 114668، الميكروفيلم: ب 9626-9627.

صفحة العنوان: "كتاب الردّ على أصحاب الأهواء المسمّى بالسّواد الأعظم على مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة رحمة الله عليه آمين".

وينتهي بـ: "وكان الفراغ من هذه النسخة يوم السبت المبارك في شهر محرّم من شهور سنة 1132[164]، آمين آمين، تم تمّ".

ويكتب العدد 4 في هذه المخطوطة على الطريقة الفارسية.

**5.** مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية (ورمزها ف1)

والمخطوطة محفوظة تحت رقم التسلسل: 30280، ورقم الحفظ: ب /01/02/43، ورقم الحفظ والتسلســـل: **11549.**

عدد الأوراق 48، 21 سطراً.

على ورقة الغلاف: "كتاب السواد الأعظم لأبي حفص الكبير على مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة التعمان بن ثابت الكوفي رضي الله تعالى عنه، آمين آمين".

بداية المخطوطة: "الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين .. نحمده كما هدانا الى صراط مستقيم .. قال الفقيه رحمه الله تعالى اخبرنا أبو حفص البخاري قال اخبرني عمر قال اخبرني محمد بن الحسن قال اخبرني ابن حرة واصل بن عبد الرحمن ..".

وينتهي النص على الورقة 47 ب، السطر 5: "تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه". ويليه في السطر 6 بداية نص جديد: "بسم الله الرحمن الرحيم وبه ثقتي. الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتّقين، وصلى الله على

---

[162] الجمعة، 15 يناير 1600.
[163] انظر وصفًا للمخطوطة في: Omar, *The Doctrines*, 5؛.
[164] نوفمبر 1719.

**1.** جامعة برنستون[158] (ورمزها ب)

مجموع في 31 ورقة، بقياس 13.6×17.5، 23 سطراً، بخط نسخي وعناوين بالحبر الأحمر. يحتوي على ثلاثة أعمال:

- **عقيدة الطحاوي**،
- **السّواد الأعظم**،
- **الهداية إلى الاعتقاد** لمحمّد بن بكر الرّازي، وهو شرح على **بدء الأمالي**.

والمرجّح أنه نسخ في القرن الخامس عشر.

**2.** الجامعة الأميركية في بيروت – مكتبة نعمة يافث[159] (ورمزها ت)

في 48 ورقة، بقياس 6.5 × 12.5-13.5 سم.

أوله: بسم الله... الحمد لله... قال الفقيه رحمه الله أخبرنا أبو حفص البخاري.

آخره: وكان قد وقع الفراغ من تحرير هذا الكتّاب المسمى بالسواد الاعظم يوم الاثنين من شهر جمادى الآخر عن يد ابراهيم المعروف بين الطالبين بمهرحي سنة 1180.

الورق رقيق، لا وصلة بين الأوراق، قاعدة الخط الفارسي. يرجح أنه نسخ في سوريا في سنة **1766/1180**.

**3.** المكتبة الوطنية في باريس[160] (ورمزها ر)

السّواد الأعظم على مذهب الإمام الأعظم، لأبي حفص الكبير (أو إسحاق بن محمد الحكيم السَّمرقندي)، ضمن مجموع في 83 ورقة يحتوي على ثلاثة أعمال:

- **السَّواد الأعظم**، 1 – 53، س$^2$.

- **كتّاب ثانٍ**، 53، س$^2$– 60، أوله: "بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله ربّ العالمين والعاقبة للمتقين. قال الشيخ الإمام أبو حسن علي بن يحيى بن محمد الزندويستي[161] رحمه الله تعالى، قال الفقيه رحمه الله تعالى إن قال لك قائل ما الحكمة في موسى عليه السلام حين ولد ألهمت أمّه..."، ينقطع النص آخر الورقة 60أ.

---

[158] Hitti, Faris and ʿAbd-Al-Malik, *Descriptive Catalogue*, 5:645, no. 2127.

[159] خوري، **المخطوطات العربية الموجودة في مكتبة الجامعة الأميركية في بيروت** 90، الرقم 227.

[160] Vajda, *Index général des manuscrits arabes*, 617.

[161] (ت 992/382)، ابن أبي الوفا، **الجواهر** 222/4؛ الزركلي، **الأعلام** 31/5.

وقد أفرد الأستاذ يوسف فان أس مجلّدَين لدراسة الفرق التي تشعّبت بحسب منطوق الحديث إلى ثلاث وسبعين فرقة، وخصص في الجزء الأوّل فصلًا لدراسة الحديث[155]، أردفهما بمقالة مستقلة لدراسة فكرة الحديث الذي ينهض على معادلة حسابية تعتمد جذر الرقم "الستّين"[156].

### 2.3. المخطوطات

من دواعي الأسف أنه لم يُتح لي الحصول على صور (فوتوستات) عن جميع المخطوطات والطبعات، فاكتفيت في تحقيق الكتاب، بدايةً، بالاعتماد على ثلاث مخطوطات، بالإضافة إلى الترجمة الفارسية، وطبعة بولاق، وشرحٍ للكتاب نُشر في اسطنبول، على أمل أن أُوفّق بالاطلاع على ما تبقّى من مخطوطات ومنشورات عند الإعداد لطبعة لاحقة. وكنت قد أنهيت العمل وأرسلته إلى دار نشر جورجياس في برنستون (الولايات المتحدة الأميركية)؛ غير أن الصديق الأستاذ آدم ووكر (Adam Walker) من دار نشر جورجياس تفضّل بتزويدي بخمس مخطوطات إضافية من مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، فللزميل آدم كلّ التقدير، وللأستاذ عمّار تمالت من مركز الملك فيصل خالص شكري وامتناني، وللقيّمين على مركز الملك فيصل شكري المتواضع. وقد أعدت المقارنة ومقابلة القراءات في المخطوطات الإضافية، واستفدت منها في تطوير دراستي عن "عائلات" الروايات وعلاقات المخطوطات بعضها ببعض.

### 1.2.3. وصف المخطوطات

يذكر فؤاد سزكين أنّ لكتاب السَّواد الأعظم اثني عشر مخطوطةً موزّعةً في مكتبات العالم[157].

المخطوطات:

أيا صوفية ٢/٢٣١٥[٣٣] (الأوراق ٢٥-٦٦)، فيينا ١٦٦٤ (٤٣ ورقة)، رامبور ٣٠٤/١، كلام ١٧٤ (٧٦ ورقة، ١٠٦٤هـ)، جاريت ٢/٢١٢٧ (فى القرن التاسع الهجرى)[٣٤]، أسعد أفندى ٤/١٣٦٦ (من ٣٧ب - ٧٣ب، ١١٩٦هـ) لاله لى ٢٤٢٢ (٢٨ ورقة، القرن الحادى عشر الهجرى)، فاتح ٢/٣١٣٧ (٥٥أ- ١٢٢أ، القرن السابع الهجرى)، خسرو ٤٣، (من ١- ٤٨ب، فى القرن الثانى عشر الهجرى) قاصد چى زاده ١/٧٢٦ (من ١- ٣٧أ، فى القرن الثالث عشر الهجرى)، المعهد الإسلامى باستنبول Ist. Isl. Arst. Enst. (٧١٩هـ)، طلعت بالقاهرة، مجموع ٤٨٠،- باريس ٨٢٤ (من ١ب - ٥٢ب، ١٠٩هـ، انظر فايدا ٦١٧).

ولم يُهيء لسزكين أن يطّلع على مخطوطات أُخرى؛ وقد أُتيح لي استشارة مخطوطة الجامعة الأميركية في بيروت بالإضافة إلى أربع مخطوطات من مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية. والمخطوطات التي اعتمدت عليها هي التالية:

---

[155] في كتاب *Der Eine und das Andere*، وانظر دراسة فان أس للحديث، 3-64/1.

[156] "Constructing Islam in the 'classical' period," 63-74;

ويلاحظ فان أس أنّ الحديث اتّخذ في أوساط إيرانية سُنّية مثل عبد الله بن المبارك وخشيش بن الأصرم وغيرهم طابع حديث يميّز بين الفرق والجماعة ويعدد الفرق ويفرّعها.

[157] ***GAS***, 1:606.

عن عوف بن مالك: "افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقةً، وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقةً، وستفترق أُمتي على ثلاث وسبعين فرقةً، كلّها في النار إلا السَّواد الأعظم"؛ الزيلعي، **تخريج 450/1**.

وورد في أحاديث عن أبي أمامة **برواية أبي غالب** في سياق قصّة طويلة عن الخوارج زمنَ عبد الملك بن مروان، بصيغ مختلفة تطول وتقصر: ابن أبي شيبة، **المصنّف 446/13**، الرقم 38906 (ما ذكر في الخوارج)؛ ابن أبي عاصم، السنّة، الرقم 13، الرقم 68؛ المروزي، **السنّة 74-76** (الحديثان 56، 57)؛ الطبراني، **المعجم الكبير 321/8**، الرقم 8035، و327/8-328، الأرقام 8051-8054؛ ابن أبي زمنين، **أصول السنّة 294-295**؛ أبو طالب المكّي، **قوت القلوب 1279/3**؛ اللالكائي، **شرح 114/1-117**، الأرقام 151-152؛ اللالكائي، **شرح 117/1**، الرقم 153 (عن أنس)؛ أبو نعيم، **تاريخ أصبهان 339/1**، الرقم 619؛ البيهقي، **السنن الكبرى 69/17-70**، الرقم 16865 (باب الخلاف في قتال أهل البغي)؛ ابن عساكر، **تاريخ دمشق 52/24**؛ ابن حجر، **المطالب العالية 494/12-497**، الرقم 2974 (كتاب الإيمان والتوحيد، باب افتراق الأمة).

كما وردت في حديث عن أبي أُمامة بنصّ: "إنّ بني إسرائيل افترقوا على ثنتين وسبعين فرقةً وإنّ أمتي تفترق على ثلاث وسبعين فرقةً كلها ضالّ إلّا السَّواد الأعظم، قالوا: يا رسول الله وما السَّوادُ الأعظم؟ قال: من لا يماري في دين الله ومن كان على ما أنا عليه اليوم وأصحابي، من لم يمارِ في دين الله ولم يكفّر أحدًا من أهل التوحيد بذنب"، وورد بألفاظ مختلفة في: ابن بطّة، **الإبانة** (الإيمان) **369/1-370**، 373، الرقم 271؛ ابن عساكر، **تاريخ 368/33**، 370.

وفي حديث آخر عن أبي أُمامة برواية النعمان بن بشير: ابن حنبل، **المسند 392/30**، الرقم 18450، و96/32، الرقم 19351.

وانظر، الملطي، **التنبيه 10**؛ الصفّار البخاري، **تلخيص 180/1**؛ وأبو البركات النّسفي، **تفسير 551/1** (الأنعام 159/6).

> وقد حضّ الإمام عليّ في خطبةٍ له في نقضِ الحكمين على التزام السّواد الأعظم، منها:
>
> ... سيهلك فيّ صنفان: محب مفرط، يذهب به الحب إلى غير الحق، ومبغض مفرط يذهب به البغض إلى غير الحق. وخير الناس فيّ حالًا النمطُ الأوسط فالزموه والزموا السَّواد الأعظم فإنَّ يد اللَّه مع الجماعة وإيّاكم والفُرقة فإنَّ الشّاذ من النَّاس للشَّيطان كما إنَّ الشّاذ من الغنم للذّئب[154].

[154] الشريف الرّضي، **نهج البلاغة 184** (الخطب، الرقم 127)؛ ابن أبي الحديد، **شرح 122/8-123**.

وورد "السّواد الأعظم" في جملة من الأحاديث عن افتراق الأمة بألفاظ مختلفة يمكن تلخيص تخريجها بالمصادر التالية:

انظر في نصّ الأحاديث، الآجُرّي، **الشريعة 302/1**، و313 (عن أنس بن مالك)، و433 (عبد الله بن يزيد الدمشقي عن أبي الدرداء وأبي أُمامة وواثلة بن الأسقع وأنس بن مالك).

عن أبي هريرة: "افترقت بنو إسرائيل اثنتين وسبعين فرقةً وستفترق أمّتي ثلاثًا وسبعين فرقةً كلّهم في النّار إلا السَّواد الأعظم"؛ أبو حنيفة [جمعه أبو مطيع البلخي]، **الفقه الأبسط 52-53**؛ البياضي، **إشارات** 49.

عن أنس بن مالك: "إن أمّتي لا تجتمع على ضلالة فإذا رأيتم اختلافًا فعليكم بالسَّواد الأعظم"، ابن حميد، **المنتخب 243/2**، الرقم 1218؛ ابن ماجه، **السنن 1303**، الرقم 3950 (كتاب الفتن، الباب 8: السَّواد الأعظم): حدثنا العباس بن عثمان الدمشقي، حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا معان بن رفاعة السلامي، حدثنا أبو خلف الأعمى، أنه سمع أنس بن مالك يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إنّ أمتي لا تجتمع على ضلالة، فإذا رأيتم الاختلاف فعليكم بالسَّواد الأعظم". وقال ابن كثير، **البداية والنهاية 29/17**-30 (كتاب الفتن والملاحم وأشراط الساعة والأمور العظام يوم القيامة-باب افتراق الأمم): "ولكن هذا حديث ضعيف، لأن معان بن رفاعة السلامي قد ضعفه غير واحد من الأئمة. وفي بعض الروايات: "عليكم بالسواد الأعظم، الحق وأهله".

ابن أبي عاصم، **السنّة 15**، الرقم 84؛ ابن بطّة، **الإبانة** (الإيمان) **288/1**، الرقم 118؛ و373/1، الرقم 271.

عن ابن عمر: "ما كان الله ليجمع هذه الأمة على الضلالة أبدًا، ويد الله على الجماعة، هكذا، اتّبعوا السَّواد الأعظم فإنّ مَن شذّ شذّ في النار"؛ ابن أبي عاصم، **السنّة 15**، الرقم 80، والرقم 84؛ والداني، **الرسالة الوافية** (في ذم أهل البدع ومذهبهم) 112، الرقم 200، والنصّ مضطرب في كلا المصدرين، الحاكم النيسابوري، **المستدرك 199/1**، الرقم 391، و201/1، الرقم 396؛ وأبو نعيم، **حلية 37/3**؛ وابن بطّال، **شرح 37/10**؛ واللالكائي، **شرح 118/1**، الرقم 154.

عن جابر بن عبد الله: "تفرّقت اليهود على واحدة وسبعين فرقةً كلّها في النار، وإنّ أُمتي ستفترق على ثلاث وسبعين فرقةً كلها في النار لا واحدة [كذا، وفي الزيلعي إحدى وهو أصحّ]، فقال عمر بن الخطّاب رضي الله عنه، يا رسول الله أخبرنا من هم؟ قال السّواد الأعظم"؛ الواسطي، **تاريخ واسط 235**؛ الزيلعي، **تخريج 450/1**.

الشرقية وصولًا إلى الصين وما وراء النهر وغزنة وديار الترك، وهي مناطق انتشار المذهب الحنفي؛ وليست العبرة بتعداد الأسماء والمناطق بل بما يتّسم به التعريف من الرّحابة والتوسّع ومن موقف سمح[146].

وإلى هذا نحا فخر الإسلام البزدوي (ت 1089/482) عند مناقشته لشروط الإجماع، فاستشهد بحديث السّواد الأعظم لإبطال خلاف الواحد والقلّة في مقابلة الجمع الكثير والسّواد الأعطم الذي هو عامة المؤمنين والأمة مطلقًا[147].

وقد ذهب ابن منظور (ت 1311/711) إلى أنّ "السَّواد الأعظم من الناس هم الجمهور الأعظم والعدد الكثير من المسلمين الذين تجمّعوا على طاعة الإمام وهو السّلطان"[148]، ولعل هذا التعريف ناظر إلى قول الإمام الطبري الذي مرّ معنا من "أنّ الجماعةَ جماعةُ المسلمين إذا اجتمعوا على أمير، فأَمَر عليه السلام بلزومه ونهى عن فراق الأمة فيما اجتمعوا عليه من تقديم أحدهم". والسلطان في الأحاديث وفي الأدبيات العربية المبكرة إشارة إلى كلّ من ولي أمرًا للمسلمين[149]، وقد حثّ أهل السنّة والجماعة على طاعة السلطان وحفظ الجماعة كما يؤكد الحكيم السّمرقندي في كتابه[150]. وابن منظور كان يكتب زمن السلاطين المماليك الذين استمدّوا شرعيتهم عبر أيديولوجية تقوم على أنهم حُماة الخلافة العبّاسية المنهارة وحماة أهل السنة والجماعة، فمن الطبيعي أن يوجّه معنى "السَّواد الأعظم" إلى طاعة السلطان.

وقد خصّص الشّاطبي مئة صفحة لدراسة روايات حديث افتراق الأُمة، تناول فيها ست وعشرين مسألةً لتبيان موقع هذه الفرق من الأمة ومن أهل القِبلة[151].وذكر أنّ الجماعة في أحد الأحاديث هي "السَّواد الأعظم من أهل الإسلام، وهو الذي يدلّ عليه كلام أبي غالب[152] (انظر ما يلي) إنّ السَّواد الأعظم هم النّاجون من الفرق، فما كانوا عليه من أمر دينهم فهو الحقّ، ومن خالفهم مات ميتة جاهلية، سواء خالفهم في شيء من الشّريعة أو في إمامهم وسلطانهم، فهو مخالف للحقّ"[153].

---

146 **التمهيد** 335-337.

147 **أصول البزدوي** 243-244؛ علاء الدين البخاري، **كشف الأسرار** 246/3.

148 **لسان العرب** 225/3 (س.و.د).

149 انظر على سبيل المثال، ابن المقفع، **رسالة الصحابة** 33؛ وانظر أحاديث عياض بن غنم، ابن حنبل، **المسند** 49/24، الرقم 15333؛ وعبد الله بن عباس، البخاري، **الصحيح** 1748 (كتاب الفتن، باب سترون بعدي، الرقم 7053)؛ وأبي بكرة الثقفي، الترمذي، **السنن** 3/ 502 (الفتن، باب 47، الرقم 2224)؛ وابن أبي عاصم، **السنة**177-178. ونسب إلى عثمان بن عفّان قوله "ما يزع الله بالسلطان أعظم مما يزع بالقرآن"، ابن السكّيت، **إصلاح المنطق** 256، ابن شبّة، **تاريخ المدينة** 988/3؛ العامري، **الإعلام** 260.

150 **السّواد الأعظم**، المسائل 3، 4، 8؛ وانظر في موقف أهل السنّة:
Jarrar, *Doctrinal Instruction*, 6-7, 126–128, 151, 159, 182–183.

151 **الاعتصام** 189/2-289.

152 أبو غالب حَزْور وهو راوي الحديث عن أبي أُمامة، ابن عدي، **الكامل** 396/3؛ أبو نعيم، **تاريخ أصبهان** 339/1.

153 **الاعتصام** 260/2.

أمّا أبو طالب المكّي المتصوّف (ت 998/386) وهو من أهل السنّة السّالمية[141]، فيقول:

فالمختلفون متّفقون على أنّ السّواد الأعظم ما عليه العامة من المسلمين والكافّة من العموم، وأنّ المبتدعة والمخالفةَ لما ذكرناه إنما هم فِرق وشراذم قليلون وشيعٌ وأحزاب متفرقون، لأنّ كلّ مبتدعة منهم فرقة، وكلّ شرذمة منهم مختلفة، وليس السَّواد الأعظم والجمّ الغفير الدهماء إلّا أهل السنّة والجماعة، وهم السّواد والعامة[142].

وقريب من معنى المقدسي البشّاري يُعرّف عبد القاهر البغدادي (ت 1037/429-1038)، الشافعي الأشعري، الفرقة الثالثة والسبعين وهي الناجية بأنها:

أهل السنّة والجماعة من فريقي الرأي والحديث دون من يشتري لهو الحديث، وفقهاء هذين الفريقين، وقرّاؤهم، ومحدّثوهم، ومتكلّمو أهل الحديث منهم، كلّهم متّفقون على مقالة واحدة [...] فمن قال بهذه الجهة التي ذكرناها ولم يخلط إيمانه بها بشيء من بدع الخوارج والروافض والقدرية وسائر أهل الأهواء، فهو من جملة الفرقة النّاجية: إن ختم الله له بها، ودخل في هذه الجملة جمهور الأمة وسوادُها الأعظم من أصحاب مالك والشافعي وأبي حنيفة والأوزاعي والثوري وأهل الظاهر[143].

وعند القاضي عبد الجبّار المعتزلي (ت 1024/415-1025)، أنّ السَّواد الأعظم هو الخلق الكثير، وفيهم الخوارج والمرجئة والشيعة وأصحاب الحديث الذين يدخل في مثلهم النابتة، وفيهم المعتزلة، "فكيف يصح ومذاهبهم متضادة أن يتّبعهم؟ ... ومعلوم أن الكثير قد يقع منهم الخطأ، ومن القليل الصواب"[144]. ثم قال في معرض ذمّه تقليد الأكثرين، يستشهد بمن روى عن النبيّ، صلّى الله عليه وسلّم، أنه قال: "عليكم بالسَّواد الأعظم"، فيردّ بذكر الأمة الجامعة لا بالتقييد عبر مفهوم "الجماعة"، بقوله: "إذا صحّ هذا الخبر وثبت، فالمراد به أنّ الأمة متى اجتمعت على حكم شرعي يجب متابعتهم ولا تجوز مخالفتهم"[145].

أما أبو شَكور السّالمي (ت بعد 1067/460)، وهو من متكلّمي الماتريدية، فيعطي تعريفًا لأهل السّواد الأعظم يطمَئنُّ إلى الرحابة التي أبداها الحكيم السّمرقندي، فيشمل فيه الصحابة والتابعين وتابعي التابعين وأبا حنيفة ومالك والشافعي وجعفر بن محمد الصادق وبعض المتصوفة وكثيرًا من الفقهاء، ثمّ يذكر المناطق

---

141 Yazaki, *Islamic Mysticism*, 17;

وانظر في السّالمية نسبةً إلى أبي محمد ابن سالم البصري (ت 909/297)، وابنه الحسن بن سالم وهم من حشوية أهل السنّة المشبّهة، الإسفرايني، **التبصير** 133؛ أبو يعلى، **المعتمد** 217-222؛

Makdisi, "Ashʿarī and the Ashʿarites," 1:54–55; Böwering, *Mystical vision*, 89–96.

142 أبو طالب المكّي، **قوت القلوب** 1278/3؛ Gramlich, *Die Nahrung*, 3:147-8.

143 البغدادي، **الفرق بين الفرق** 26-28.

144 عبد الجبار، **فضل الاعتزال** 149.

145 **شرح الأصول الخمسة** (تعليق مانكديم)، 62، 751؛ ويتابع الملاحمي (ت 1142/536) شيخه، معلقًا أن الخبر هو من أخبار الآحاد وأنه "لا سواد أعظم من إجماع الأمة على حكم، لأن ما نقص عن ذلك لا يوصف بأنه السواد الأعظم"، **المعتمد** 68.

أمّا الشّاطبي، فيرى أنّ الاعتبار هو بالسَّواد الأعظم من العلماء المعتبر اجتهادهم وأنّ العوام تبعٌ لهم، ويذكر قولًا لإسحاق بن راهويه (ت 853/238): "لو سألت الجهّال عن السَّواد الأعظم لقالوا: جماعة الناس، ولا يعلمون أنّ الجماعة عالِمٌ متمسّك بأثر النبي صلّى الله عليه وسلّم وطريقه، فمن كان معه وتبعه فهو الجماعة"[136].

وأرى، بلحاظ المعنى الأول الذي ذكره ابن بطّال، أنّ مصطلح "السَّواد الأعظم" يشير إلى الجمع لا التفرقة، وأنه أكثر رحابةً من التعريفات الأُخرى التي صدرت عن بيئات أهل الحديث الأكثر تشدّدًا، وبعضِ فقهاءِ أهل السنّة والجماعة الذين نحَوا بمفهوم الجماعة منحًى سياسيًا براغماتيًا يرتبط بظروف تاريخية، اجتماعية وسياسية، معيّنة ومتغيّرة. فالأمصار ومدنها واسعة ممتدة، ومذاهب أهلها متعددة وآراؤهم متباينة، وأمراؤهم على الأغلب الأعمّ أُمراء غلبة حديثو عهدٍ بالاسلام. وتبقى المسألة مشكلةً من أكثر من وجه، إذ إنّ هذا التمايز انسحب على رؤية الذات والموقف من الآخر- المسلم وغير المسلم- وغالبًا ما تنزع الجماعات إلى التقوقع ضمن إيديولوجيات طاردة.

وبالعودة إلى أبي القاسم الحكيم، فإّه يعرّف السّوادَ الأعظم، الذي هو الجماعة في الحديث المذكور، بـ:

> النبي، صلى الله عليه وسلم، وحده، ثم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي، رضي الله تعالى عنهم أجمعين، ومن سلك طريقهم ومن يقتدي بهم إلى يوم القيامة. وما كان من أمر العامة نحو النسك للصوم والإفطار والجمعة والعيدين والحدود والجهاد والفيء، فهو إلى الوالي فإنه يقوم مقام رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وعليه السؤال والتعاهد[137].

غير أنّ أبا القاسم الحكيم قرن هذا التعريف بفهم رحب الأفق حين شمل في رؤيته عددًا كبيرًا جدًّا من الأئمة والعلماء وأهل الحديث والفقهاء، بمن فيهم بطبيعة الحال أئمة المذهب الحنفي بامتداداته الجغرافية، وقد عدّدهم في آخر المسألة الثالثة والخمسين[138].

ويعلّق المقدسي البشّاري (ت حوالي 990/380) على روايتَين متناقضتَين لحديث السَّواد الأعظم بقوله: "ولم أرَ السَّواد الأعظمَ إلا من أربعة مذاهب: أصحاب أبي حنيفة بالمشرق، وأصحاب مالك بالمغرب، وأصحاب الشّافعي بالشاش وخزائن نيسابور[139]، وأصحاب الحديث بالشّام"[140].

---

[136] **الاعتصام** 267-266/2 (المسألة السابعة عشرة)؛ أبو نعيم، **حلية** 239/9.

[137] انظر نصّ **السَّواد الأعظم** 92.

[138] من الواضح أنّ النسّاخ قد أضافوا أسماء كثيرةً لأعلام متوفّين بعد زمن الحكيم السمرقندي من بينها بطبيعة الحال اسم الحكيم نفسه.

[139] وهي طوس ونسا وأبيورد، المقدسي، **أحسن التقاسيم** 300-301.

[140] **أحسن التقاسيم** 39.

من الواضح أنّ هذا الفهم لمعنى الجماعة هو فهم سياسي ضيّق مرتبط باللحظة التاريخية في ظلّ خلافة عبّاسية آخذة بالضعف والانحلال في القرن الرّابع/الحادي عشر. وفهمُ معنى الجماعة هي مسألة اضطرب فيها المنظّرون كما رأينا حتى الآن. وقد كان للإمام أبي جعفر الطبري (ت 923/310) رأي في هذه المسألة ينقله ابن بطّال الأندلسي (ت 1057/449)[130] في معرض شرحه لحديث حذيفة بن اليمان الذي عنونه البخاري بـ "كيف الأمر إذا لم تكن جماعة؟"[131]. ويعلّق ابن بطّال بقوله إنّ النبيّ عليه السلام "أمر بلزوم جماعة المسلمين وإمامهم، ولم يأمر بتفريق كلمتهم وشقّ عصاهم"[132]. ثم ينقل عن أبي جعفر الطبري نصًّا طويلاً يذكر فيه اختلاف آراء أهل العلم في معنى أمر النبيّ بلزوم الجماعة، ويقسم هذه الآراء في أربعة أقوال، ذكرها الشّاطبي الأندلسي (ت 1388/790) الذي يبدو أنه ينقل عن ابن بطّال، وهذه الأقوال هي باختصار[133]:

الأول، أنها كلّ ما كان عليه السَّواد الأعظم من أهل الإسلام من أمر دينهم فهو الحق الواجب والفرض الثابت؛

والثاني، أنها جماعة أئمّة العلماء[134]وذلك أنّ الله جعلهم حجّةً على خلقه وإليهم تفزع العامة في دينها؛

والثالث، أنها جماعة الصّحابة الذين قاموا بالدين بعد مضيّه عليه السلام، حتى أقاموا عماده وأرسوا أوتاده؛

والرابع، إنّ الجماعة هي جماعة أهل الإسلام، ما كانوا مجتمعين على أمر واجب على أهل الملل اتّباعها؛

قال الطبري: "والصواب في ذلك أنه أمرٌ منه بلزوم إمام جماعة المسلمين ونهيٌ عن فراقهم فيما هم عليه مجتمعون من تأميرهم إيّاه، فمن خرج من ذلك فقد نكث بيعته ونقض عهده بعد وجوبه".

ويستنتج ابن بطّال في خاتمة نقله "أنّ الجماعة المأمور باتّباعها هي السَّوادُ الأعظم مع الإمام الجامع لهم، فإذا لم يكن لهم إمام فافترق الناس أحزابًا فواجب اعتزالُ تلك الفرق كلّها"[135].

---

[130] الذهبي، **سير** 47/18.

[131] البخاري، **الصحيح** 1753، الرقم 7084 (كتاب الفتن، الباب 11): "كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى، فقلت يا رسول الله: إنا كنا فى جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: نعم، قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: نعم، وفيه دخن، قلت: وما دخنه؟ قال: قوم يهدون بغير هدى، تعرف منهم وتنكر، قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: نعم، دعاة على أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها، قلت: يا رسول الله: صفهم لنا، فقال: هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا، قلت: فما تأمرنى إن أدركنى ذلك؟ قال: تلزم جماعة المسلمين وامامهم. قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعضّ بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك".

[132] ابن بطّال، **شرح** 33/10.

[133] ابن بطّال، **شرح** 33/10-35؛ الشّاطبي، **الاعتصام** 260/2-264؛ ابن حجر، **فتح الباري** 36/13-37 (ولم يتح لي أنْ أجد نصّ الطبري في مظّانه الأصلية).

[134] زاد الشّاطبي "المجتهدين".

[135] ابن بطّال، **شرح** 36/10.

ويذكر غلام خليل (ت 888/275) السَّوادَ الأعظم في عقيدته ويقرنه بصحابة النبيّ، والنصّ هناك[123]:

> ... فقد بيّن رسولُ الله، صلّى الله عليه وسلّم، لأُمّته السنّة وأوضحها لأصحابه، وهمُ الجماعة وهم السّواد الأعظم، والسَّواد الأعظم الحقّ وأهله، فمن خالف أصحاب رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم، في شيء من أمر الله فقد كفر.

ويورد حديث "ستفترق أُمّتي على ثلاثٍ وسبعين فرقةً، كلّها في النار إلّا واحدةً وهي الجماعةُ، قيل يا رسول الله مَنْ هم؟ قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي"[124]. ثم يضيّق الدائرة في موضع آخر ليؤكّد أنّ "الجماعةُ ما اجتمع عليه أصحابُ رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم، في خلافة أبي بكر وعمر"[125]. أما الترمذي (ت 892/279) فعنده أنّ "تفسيرَ الجماعة عند أهل العلم هم أهلُ الفقه والعلم"[126]. هذا وقد دخلت أحاديث الفرقة في الخطاب التعبوي، إذ يُنسب أحد هذه الأحاديث إلى معاوية بن أبي سفيان في ردّه على قاص يقصّ في مكّة من غير إذن منه، وفيه: "... إنّ هذه الأُمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة -يعني الأهواء- كلّها في النار إلا واحدة، وهي الجماعة، إلخ"[127].

ولا يتمّ فهم مرامي حديث الفِرقة الناجية دون العودة إلى التفسيرات التي أُعطيت له من قبل العلماء. وفيما يلي محاولة لرصد بعض تلك الآراء.

يرى أبو سليمان الخطّابي (ت 998/388)[128] أنّ:

> الفُرقة فرقتان، فرقة الآراء والأديان وفرقة الأشخاص والأبدان، والجماعة جماعتان جماعة هي الأئمة والأمراء وجماعة هي العامة والدهماء. فأمّا الافتراق في الآراء والأديان فإنه محظور في العقول، محرّم في قضايا الأصول؛ لأنه داعية الضلال، وسبب التعطيل والإهمال... وعلى هذه الوتيرة نُجري الأمر أيضًا في الافتراق على الأئمة والأمراء، فإنّ في مفارقتهم مفارقةَ الأُلفة وزوالَ العصمة والخروجَ من كنف الطاعة وظلّ الأَمَنة، وهو الذي نهى النبيّ صلّى الله عليه وسلّم عنه...[129]

---

[123] **شرح السنة**، الرقم 4.
[124] **شرح السنّة**، الرقم 71.
[125] **شرح السنّة**، الرقم 84.
[126] الترمذي، **السنن** 467/4 (كتاب الفتن، باب لزوم الجماعة).
[127] ابن حنبل، **المسند** 134/28-135، الرقم 16937؛ الفسوي، **المعرفة والتاريخ** 331/2.
[128] انظر عنه، Günther, "In our days, religion has once again become something alien."
[129] الخطّابي، **العزلة** 57.

رسول الله وما السَّواد الأعظم؟ قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي، وأن لا يماري في الدين، وأن لا يشهد على أحد من أهل التوحيد بكفر، وإن عملوا بالكبائر...

ثم يُردفه بحديث آخر بسنده عن ابن لهيعة عن سعيد بن أبي هلال عن أنس بن مالك قال، قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم[113]:

افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقةً والنصارى على اثنتين وسبعين فرقةً وستفترق أُمتي على ثلاث وسبعين فرقةً كلهم يدعون إلى النار إلّا السَّواد الأعظم وهو الجماعة، قيل يا رسول الله وما السَّواد الأعظم؟ قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي.

و"السّواد"، هو الجماعة والكثرة والثّقل[114]. ومنذ فترة مبكرة نسبياً غدا مصطلح "السَّواد الأعظم" رَوسَمًا تتنازعه الفرق والمذاهب، تدّعي كلُّ فرقة منها أنها هي وجماعتها السَّوادُ الأعظم الناجي. ويرد المصطلح، على سبيل المثال، عند الجاحظ (ت 869-868/255) في "رسالة في الحَكَمين"[115] في معرض تصنيفه لـ "طبقات" المجموعات الإسلامية بحسب موقفها من مقتل عثمان، فيذكر أنّ "الطبقة الثالثة وهم السَّواد الأعظم والجمهور الأكبر، منهم أصحاب الحديث والقضاة والنوابت[116]، ومن زعم أنّ جميع أهل الكلام [...][117] وأنّ الكفّ عن ذلك هو السنّة والجماعة"[118]. ويُستشفّ من قول الجاحظ أنّ شعار السَّواد الأعظم كان سمةً شائعةً تشير إلى مجموعة محددة من أهل السنّة هم أهل الحديث[119].

واختلف أهل الحديث وأهل السنة والجماعة فيما بعد في تحديد معنى الجماعة. فقد روي عن ابن مسعود: "إنما الجماعةُ ما وافق طاعة الله، وإن كنت وحدك"[120]. وعن حرملة بن يحيى عن سفيان بن عيينة (ت 814/198): "الجماعة ما اجتمع عليه أصحاب محمد، صلّى الله عليه وسلّم، من بيعة أبي بكر وعمر، والسنّة الصبر على الولاة وإن جاروا وإن ظلموا"[121]. ويرى البخاري (ت 870/256) أنّ "الجماعة هم أهل العلم"[122].

---

[113] انظر النصّ المحقق 91-92.

[114] ابن منظور، **لسان** 225/3 (س.و.د)؛ والبخاري، **الصحيح** 1753، الرقم 7085 (كتاب الفتن، الباب الثاني عشر)؛ ويقول أبو الحسن العامري، **الإعلام** 212: "... ولهذا ما يجلّ في نفوس السّامعين ذكر إجماع الأمة، وذكر السّواد الأعظم...".

[115] **رسالة في الحكمين** 436، رقم 44.

[116] انظر في "النوابت" عند الجاحظ،

Al-Qāḍī, "The earliest 'Nābita,'" 41-43; Cooperson, *Classical Arabic Biography*, 36-9; Williams, "Aspects of the Creed," 452-62.

[117] السقط من الأصل.

[118] أشكر الدكتور حسين عبد الساتر الذي لفت نظري إلى هذا الموضع.

[119] في مصطلح "السَّواد الأعظم" كصفة لأهل الحديث، انظر اللالكائي، **شرح** 107/1 (العنوان).

[120] اللالكائي، **أصول** 121/1-122، الرقم 160.

[121] ابن الحطّاب، **المشيخة** 116.

[122] **الصحيح** 1813، باب "وكذلك جعلناكم أمةً وسطًا"، في العنوان.

سواد بخارى[104]، ولم تمثّل الشافعية تحدّيًا للأحناف في تلك الفترة المبكرة[105]، هذا وقد ابتدأ دخول المذهب الشافعي إلى سمرقند مع قدوم أبي عبد الله محمد بن نصر المروزي، الذي تقدّم ذكره، آتيًا من نيسابور في سنة 275/888-889[106]، وقد حظي المروزي برعاية الأمراء السَّامانيين[107]. ولعل أولَ قاضٍ شافعي في سمرقند هو أبو حاتم ابن حِبّان البُستي (ت 354/965)[108]. كما كان ثمّة وجود متواضع لبعض أهل الحديث في سمرقند[109] وذلك على العكس من بخارى حيث كان لأهل الحديث نفوذ واسع وتشدّد في بعض مسائل العقيدة[110]، فكان الاتجاه الماتريدي في بخارى أكثر محافظةً منه في سمرقند[111].

وبسبب من طبيعة كتاب **السّواد الأعظم** التبسيطية في طرح مسائل العقيدة الأساسية على المذهب الحنفي، فقد لاقى رواجًا واسعًا، وهو ما يفسّر الحاجة إلى ترجمته إلى الفارسية. كما حظيت نسخه بعدد من الشروحات وتضمّن بعضها زياداتٍ وحذفًا كما سنبيّن في القسم التالي.

### 1.3. عنوان الكتاب

يُبتدأ الكتاب، بعد مقدّمة لا ترد في جميع المخطوطات، بحديث عن النبي، صلى الله عليه وآله وسلّم، يُعرف بحديث الفِرقة الناجية. وهو حديث شاميّ عن كثير بن مروان، عن عبد الله بن يزيد الدمشقي، وأبي الدرداء وأبي أمامة وأنس بن مالك، قالوا: "خرج علينا رسول الله، صلى الله عليه وسلم، ذات يوم ونحن نتمارى في أمرٍ من الدين وقد احمرّت وجنتاه اغتياظًا منّا، فانتهرنا..."، وهو حديث طويل يرد في سياقه حديثُ السّواد الأعظم بالنصّ التالي[112]:

> وإنما افترقت بنو إسرائيل على إحدى وسبعين فرقةً، والنّصارى على اثنتين وسبعين فرقةً، وستفترق أمّتي على ثلاث وسبعين فرقةً كلّهم دعاةُ الضلال ورؤساء الفتن، كل منهم يقول الأمر من أمري وهو ضال مضلّ وقائد إلى النار، إلّا السَّواد الأعظم فعليكم به، قيل يا

---

[104] Halm, *Die Ausbreitung*, 102.

[105] Madelung, *Religious Trends*, 26-9.

[106] أمّا في بخارى فقد أدخل المذهب الشافعي أبو سهل الباهلي (ت 250/864)، انظر، El Shamsy, *The Canonization*, 143.

[107] Halm, *Die Ausbreitung*, 44, 108;
علمًا أن المروزي قضى مدّةً في بخارى عند الأمير أبي الهيثم الذّهلي (ت 269/882) الذي كان محبًّا للحديث وأهله، ابن الجوزي، **المنتظم** 12/225.

[108] Halm, *Die Ausbreitung*, 109.

[109] وقد تولّى الدّارمي، صاحب السنن، وهو من أهل سمرقند (ت 255/869)، منصب القضاء في المدينة، Robson, *EI2*, 2 (1991), 159.

[110] انظر ما يذكره أبو اليسر البزدوي، **أصول** 158-159.

[111] Madelung, "The Spread of Māturīdism," 117; id., "The Early Murjiʾa," 39.

[112] انظر النصّ المحقق ص 89-90.

لأجل درء انتشار البدع والأهواء، وطلب من الفقيه عبد الله بن أبي جعفر وسائر الفقهاء تبيين المذهب، فطلب هؤلاء من أبي القاسم الحكيم السَّمرقندي أن يُصنِّف الكتاب[95]. ومن الجدير بالذكر أنّ الأمراء السّامانيين (874/261 - 999/389) كانوا قد اتخذوا من بخارى عاصمةً لملكهم الذي شمل مدن ما وراء النهر وكورها، بالإضافة إلى خراسان بما فيها قاعدتها نيسابور، وخوارزم شاه[96].

ولا نعلم تاريخ ولادة الحكيم السَّمرقندي، ولعلّه كان ما زال شابًا قارب الثلاثين عندما كُلّف بهذه المهمة، ويبدو أن شهرته كانت قد طبّقت الآفاق. وبالفعل فقد استجاب أبو القاسم الحكيم للطلب وألّف "كتاب السَّواد الأعظم" الذي نال استحسان الأمير وحظي بإجماع العلماء. وقد أنجز تأليف الكتاب، فيما أُقدّر، قبل عام 907-906/294 بسنوات[97]، إذ إنّ أبا عبد الله المروزي الشافعي نزيل سمرقند، المتوفى عام 294، ينقل عنه فيما يبدو أنه نقل مباشر، قال المروزي: "وحكى بعض الأكابر من أستاذي المرجئة، النعمان بن ثابت وغيره، أنهم قالوا: المعرفة والإقرار باللسان كالدابة البلقاء..."[98]، كما يذكر مثلًا من كتاب **السَّواد الأعظم** هو مَثَل الزرنيخ والنَّورة[99]، ثم يردّ المروزي على كلا المثلين[100].

وعنوان الكتاب كما يرد عند بروكلمان وسزكين هو "كتاب الردّ على أصحاب الهوى المسمّى كتاب السَّواد الأعظم على مذهب الإمام أبي حنيفة الأعظم"[101]، أمّا حاجي خليفة (ت 1657/1068)، فيسمّيه "السواد الأعظم"[102]. من الجليّ أنّ الكتاب هو كتاب في العقيدة على مذهب الإمام أبي حنيفة، ولم يُعرف عن السَّامانيين الذين عيّنوا قضاةً من المذهب الحنفي[103] تعصّبٌ مذهبي، غير أنه كان للمذهب الحنفي انتشارٌ واسع في بلاد ما وراء النهر، والواضح أنّ غالبية العلماء والفقهاء الذين استدعاهم الأمير السَّاماني كانوا على المذهب الحنفي، إذ إنه لم يُعرف عن تمدد للشافعية في سمرقند وبخارى، سوى بعض الجيوب المنتشرة في

---

[95] **ترجمه السواد الأعظم** 17-18، وانظر ترجمة عربية للمقدّمة الفارسية في القسم 7 من هذه المقدّمة. لسبب ما، يقترح عبد الحي حبيبي محقق الترجمة الفارسية أن يكون المقصود هو عبد الله بن سلمة بن يزيد القاضي (ت 910/298)، ابن أبي الوفا، **الجواهر** 310/2، الرقم 706.

[96] Barthold, *Turkestan*, 83;

الثامري، **الحياة العلمية** 14-15؛ الثامري، **الجغرافيا التاريخية** 36.

[97] يرى محقق الترجمة الفارسية أنّ السَّمرقندي ألّف الكتاب بحدود سنة 290/902-903، **ترجمه السواد الأعظم** 11. وقد افترض بعض الدّارسين أنّ الكتاب ليس من تأليف الحكيم السمرقندي لورود اسمه أثناء تعداد للفقهاء، ولورود اسم أبي الليث السَّمرقندي المتوفّى في 983/373 في القائمة نفسها (انظر المسألة 53، ص 171 فيما يلي؛ كما يرد اسمٍ إبراهيم السَّمرقندي المتوفّى في 1000/390 في الترجمة الفارسية، ص 151)، غير أنّ هذه الزيادات هي من إضافات النسّاخ، انظر،
Madelung, in *EIr*, 1 (1985), 358-9; Rudolph, *Al-Māturīdī* ,103.

[98] انظر المسألة 45، ص 151 في النص المحقق.

[99] انظر المسألة 45، ص 152 في النص المحقق.

[100] **تعظيم قدر الصلاة** 798.

[101] Brockelmann, *GAL*, 1:174 and suppl. 1:295; Sezkin, *GAS*, 1:606.

[102] **كشف الظنون**1008/2.

[103] انظر،

Madelung, “The Early Murjiʾa”, 39.

ما ورد في آخر (ط) هو منتزع من هذه المتفرقات التي جمعها عبد الأحد السيواسي النوري؛ والأمر بحاجة إلى بحث منفرد.

### 3. كتاب السَّواد الأعظم

يعتبر كتاب **السَّواد الأعظم** لأبي القاسم الحكيم السَّمرقندي من العقائد المبكرة، وهو على أيّ حال من أقدم العقائد التي تتبع منهج الإمام أبي حنيفة. وقد انتشر مذهب الإمام أبي حنيفة في حياته في بلاد ما واء النهر[85]، وورث إرجاءُ أبي حنيفة السَّمح والمعتدل اتجاهاتِ الإرجاء السياسي التي كانت قد انتعشت في المناطق التي امتدّت فيها ثورة الحارث بن سُريج (735/116 - 746/128)[86]، وغدا لمذهبه الغلبة هناك[87]. وفي سنة 760-759/142 عُيّن أول قاضٍ حنفي في بلخ وهو عمر بن ميمون الرّمّاح (ت في رمضان 807/191)[88]، ثم خلفه تلميذُ أبي حنيفة المباشر أبو مطيع البلخي (ت 814/199)[89]. وفي القرن الثالث/التاسع كان مذهب أبي حنيفة قد انتشر في أجزاء من خُراسان، وطُخارستان وما وراء النهر[90]، وكان أحناف ما وراء النهر يخوضون بحماس غزواتهم الجهادية ضدّ قبائل الترك[91]. ولعب الإمام أبو منصور الماتريدي (ت 944/333)، وهو من "أعرف النّاس بمذهب أبي حنيفة"[92]، دورًا كبيرًا في تثبيت المذهب الحنفي في أواخر القرن الثالث/التاسع وبداية القرن الرابع/العاشر[93].

من حُسن الحظ أنه وصلت إلينا من القرن الرابع/العاشر ترجمةٌ فارسيةٌ لكتاب **السَّواد الأعظم**، كان الأمير السّاماني نوح بن منصور (حكم بين 976/366 و997/387)[94] قد أمر بترجمتها عن النسخة العربية الأم. ويخبرنا المترجم المجهول عن تاريخ الكتاب، فيذكر أنّ الأمير الساماني إسماعيل بن أحمد (892/279 - 907/295) جمع علماءَ سمرقند وبخارى وما وراء النهر وأمرهم أن يبسطوا عقيدة أهل السنّة والجماعة كتابةً

---

[85] في مصطلح مذهب في هذه الفترة المبكرة، انظر،

Hallaq, *The Origins and Evolution*, 154-56;

وفي تطوّر مذهب أبي حنيفة، انظر

Hallaq, *Authority, Continuity, and Change*, 15-30; Kaya, "Conitinuity and Change in Islamic Law," 26-40.

[86] Blankinship, *The End of the Jihâd State*, 176-84.

[87] Madelung, "The Early Murjiʾa," 15-18; Hallaq, *The Origins and Evolution*, 170; Melchert, "The Spread of Ḥanafism," 13-23.

[88] واعظ بلخي، **فضائل بلخ** 124-129؛ ابن حجر، **تهذيب** 498/7، الرقم 832.

[89] واعظ بلخي، **فضائل بلخ** 146-154؛ وانظر،

Madelung, "The Early Murjiʾa," 18-19.

[90] Ibid., 19-22.

[91] أبو معين النَّسَفي، **تبصرة** 356/1-361؛ وانظر،

Stark, "Mercenaries and City Rulers," 312-13; Tor, "The Islamization," 282-94.

[92] Rudolph, *Al-Māturīdī*, 5.

[93] Ibid., 123.

[94] Frye, "The Sāmānids," 137-41; Bosworth, "Sāmānids," in *EI2*, 8 (1995), 1026.

وثمّة خبر جدير بالانتباه لِما يظهره من حساسية عالية للحكيم السَّمرقندي تجاه طلابه ومريديه، ومن حدبه عليهم واهتمامه بهم، والخبر يرويه علاء الدين القونوي (ت 1329/729): "سُئل عيالُ أبي القاسم الحكيم: أنه يغضب؟ فقالوا: نعم، قيل: أتعرفون منه؟ قالوا: نعم، قيل: بم تعرفون؟ قالوا: إذا رأى منّا ما هو غير لائقٍ بنا ومؤذٍ إيّاه، فيحسنُنا [كذا] أكثر مما كان يحسننا [كذا][75] قبله، ولا يأكل ولا يشرب، ويحرّم النوم على نفسه، ويبكي ويتضرّع إلى الله ويقول: إلهي، بأيّ شيء أوذيك حتى أخرجتهم عليّ؟ فتبت، فأصلحهم. ونحن نجتمع ونتفكّر أي ذنب فعلناه حتى نخرجَه من ذلك البلاء"[76].

## 1.2. مؤلفاته

يعدّ الهجويري (ت 1072/465-1073) أبا القاسم الحكيم فيمن ألف كتابًا في آداب الصحبة، وأحسبه يعني الحكيم السَّمرقندي[77]. وقد نسب الأستاذ سزكين إلى الحكيم السَّمرقندي **رسالة في الإيمان** "جزء من العمل أم لا، مركّب أم لا"، وذكر أنها طبعت في مجموعة بإسطنبول في 1288[78]؛ ولم يتح لي الاطلاع عليها. بيد أنه ترد رسالة بهذا العنوان في آخر طبعة اسطنبول 1886/1304-1887 على الصفحات 38-39 (في 29 سطرًا)، دون نسبة لمؤلف. وليس عندي ما يثبت صحّة نسبة هذه الرسالة إلى الحكيم السّمرقندي؛ وبغضّ النظر عما إذا صحّت نسبتها إليه أم لا، وهو أمر يحتاج إلى تتبع أصولها، فإنها تبدو لي ناقصةً ومنتزعةً من سياقها. وقد أورد المتكلم الصوفي أوحد الدين عبد الأحد بن مصطفى السيواسي النوري (ت 1651/1061)[79] مقتطفات تتطابق مع النص الذي يرد في آخر طبعة اسطنبول 1304، وفرّقها في المجلس السابع "بيان الإيمان" من كتابه **الموعظة الحسنة**[80]، ولم يذكر نسبة هذه المتفرقات وأشار إلى رموز مصادرها باختصار (مشارق الشريف وابن ملك)، ما يفهم أنه ينقل عن ابن ملك الحنفي الصاغاني (ت 1398/801)[81] في شرحه[82] على **مشارق الأنوار النبوية** لحسن بن محمد الصاغاني (ت 1252/650)[83]؛ أما "الشريف" فلعله يشير به إلى الجرجاني، إذ يرد في هذه الرسالة تعريف للإيمان يتضمّن العمل والاعتقاد، هو التالي: "من شهد وعمل واعتقد فهو مخلص، ومن شهد وعمل ولم يعتقد فهو منافق، ومن شهد ولم يعمل واعتقد فهو فاسق، ومن أخلّ بالشهادتين فهو كافر"، وهو مذكور بنصّه في **كتاب العريفات** للجرجاني (ت 1413/816)، ولم يعزُه[84]. فلعل

---

[75] المقصود: يُحسن إلينا، والكتاب مصفوف ولكنه غير محقق!

[76] القونوي، **شرح التعرّف** 93-94؛ ولغة النص مضطربة وركيكة، فالكتاب غير محقق أصلًا.

[77] الهجويري، **كشف المحجوب** 584.

[78] Sezkin, *GAS*, 1:606; Madelung, "Abu'l-Qāsem Esḥāq Samarqandī," in ***EIr***, 359.

[79] كحالة، **معجم** 39/2، الرقم 6477.

[80] **موعظة حسنة** 63-66.

[81] كحالة، **معجم** 215/2، الرقم 7724.

[82] حاجي خليفة، **كشف الظنون** 1689/2.

[83] كحالة، **معجم** 583/1، الرقم 4388.

[84] الجرجاني، **التعريفات** 37، الرقم 314، دون نسبة، وفيه "ومن أخلّ بالشهادة".

1166/562) أن الحكيم السَّمرقندي "تولّى قضاء سمرقند أيامًا طويلة وحُمدت سيرته"[65]، وهو خبر منفرد، ولعل تعبير "أيامًا طويلة" يشير إلى قصر المدّة لا إلى طولها. هذا وقد ذكر أبو العبّاس النّسوي أنه "استُقضيَ في آخر عمره"[66].

يبقى أن نناقش مسألةَ ما إذا كان الحكيم السَّمرقندي قد تلمذ للإمام المتكلّم أبي منصور محمد الماتريدي، وهو ما تزعمه المصادر المتأخّرة[67]. وقد تعاصر الرجلان، فالماتريدي توفي سنة 944/333، وكان الحكيم السّمرقندي قد أَمَر أن يُكتب على قبر الشيخ أبي منصور الماتريدي حين توفي: "هذا قبرُ من حازَ العلوم بأنفاسه، واستنفد الوُسعَ في نشره وأقياسه، فحُمدت في الدين آثارُه، واجتنى من عمره ثمارَه"[68]. أمّا الحكيم السمرقندي فتوفّي في المحرم يوم عاشوراء سنة 342/الأحد 27 أيّار-مايو 953 بسمرقند ودفن بمقبرة جاكرديزه[69]. ورغم أنّ الشيخين كانا على صلة غير أنّ الحكيم لم يدرس على الماتريدي، وقد بحث رودُلف المسألة بالتفصيل[70].

ويذكر قوّام السنّة[71] عن يحيى بن محمَّد بن سلام قوله: "رأيت أبا القاسم الحكيم في النَّوم بعد وفاته بثلاث، فقلت: ما فعل اللّه بك؟ فقال ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ﴾ (الطور 52/26-27)"[72].

تختلف مواقف الحكيم السَّمرقندي من مسألة المعاملة مع الخلائق عن ما روي عن غيره من المشايخ الذين كانوا يتجنّبون الاختلاط بهم وقضاء حوائجهم، فالحكيم أبو القاسم كان رجل معاملة، وهذا ما تظهره بعض الحكايات التي دوّنها أبو البركات الجامي[73]، الذي نقل أنه قيل في وصفه: "لم يكن نظرُه من العرش إلى الثّرى إلا إلى الله سبحانه، وكانت معاملته مع الخلق طلبًا لحظوظهم دون حظّه"[74].

---

65 السمعاني، **الأنساب** 186/4؛ ابن أبي الوفا، **الجواهر** 372/1.

66 قوّام السنّة، **سير السّلف** 1279.

67 ابن أبي الوفا، **الجواهر** 374/1، الرقم 304 (مباشرة بعد ترجمة الحكيم الأولى التي لم يذكر فيها أخذه عن الماتريدي)؛ اللكنوي، **الفوائد** 44؛ و

Al-ʿOmar, *The Doctrines*, 29.

68 أبو مُعين النسفي، **تبصرة** 358/1.

69 السمعاني، **الأنساب** 186/4، قال السَّمعاني: "وزرت قبره غير مرّة"؛ وانظر، ابن أبي الوفا، **الجواهر** 372/1؛ وجامي، **نفحات** 422. ويقول أبو معين النَّسَفي (**تبصرة** 360/1): "أظنه مات سنة خمس وثلاثين"، وهو مخطئٌ في ظنّه. ويذكر يوسف الهادي محقق **القند** أنها "تقع داخل مدينة سمرقند في طرف القسم الشرقي فيها [...] وكانت في الأصل بستانًا [...] وفي الطرف الغربي صحن توجد فيه حظيرة المفتين يقال إنه مدفون فيها أربعمائة من المفتين"، 20.

70 Rudolph, *Al-Māturīdī*, 103-4.

71 ورد لقبه "قَوَّام السنّة" على غلاف كتابيه "سير السّلف" و"الترغيب والترهيب"، ويجوز أن يقرأ "قِوام السنّة" بمعنى عمودها ونظامها، وهو معنى يرد في الألقاب، انظر، ابن الفوطي، **مجمع** 470/3-568.

72 قوّام السنّة، **سير السّلف** 1279.

73 انظر المادة الملحقة بالدراسة والتي تشمل أقوالًا للحكيم السمرقندي.

74 **نفحات** 422.

ويبدو أنّ الحكيم السَّمرقندي لم يقتصر على دراسة الفقه في بلخ، بل التقى مشايخ التصوّف هناك بحسب اللكنوي[55]. وبلخ مدينة مهمّة في شمال خراسان (شمال أفغانستان اليوم)، تقع بين جبال الهندو-كوش ونهر جيحون في أواسط آسيا، على طرق التجارة الشارعة بين الهضبة الإيرانية وممالك الشمال في الهند من جهة، وما وراء النهر من جهة أُخرى، وكان يُطلق عليها "أُمّ المدن" و"قبّة الإسلام". وكانت بلخ بالإضافة إلى مستوى الإنجاز التجاري الذي حققته، مركزًا مهمًا للعلم وللتصوف في شرق إيران[56]، وهي موطن البرامكة، الذين كان آباؤهم سدنة معبد نو باهار البوذي[57]. ويفيدنا أبو البركات الجامي بأن الحكيم السَّمرقندي صحب أبا بكرٍ الورّاق[58]، وهو محمد بن عمر الترمذي الحكيم نزيل بلخ[59]، من شيوخ الرياضات والمعاملات، رائداه الإخلاص والمروّة. وكلمة "صَحِب" تفيد معاملةً ممتدة، غير أنّ المصادر لا تسعفنا في تحديد مدّة إقامة الحكيم السَّمرقندي في بلخ، ولا طول الصحبة أو زمنها، علمًا أنّ الورّاق توفي سنة 907-906/294[60]. وقد روى أبو عبد الرحمن السُّلمي عن السَّمرقندي قولًا حكميًا عن شيخه الورّاق[61]، كما ينقل أبو البركات الجامي عن الحكيم السَّمرقندي كلامًا يُظهر مبلغ إجلال الحكيم لشيخه أبي بكر الورّاق وتعلّقه به، قال: "لو جازت النبوّة بعد محمد المصطفى، صلّى الله عليه وسلّم، في زماننا، لكان النبيُّ أبا بكر الورّاق، باعتبار علمه وحكمته، وشفقته على الخلائق، وعدله وإنصافه"[62].

ويلخّص أبو مُعين النَّسَفي الصورة التي ارتضتها الأجيال اللاحقة للحكيم السَّمرقندي، فيعدّه بين أئمة الحنفية بسمرقند، "الجامعون بين علم الأصول والفروع، الذّابون عن حريم الدين المناضلون عنه، الذين طهّر الله، بسبب غزارة علومهم وتبحّرهم في علم الكلام وصلابتهم في الدين وتشدّدهم على أهل البدع والضلال، هذه الديارَ عن أوضار أهل الزَّيْغ والبدع عامة"[63]. ويترجم له باختصار: "وممن كان على هذا المذهب الشيخ أبو القاسم الحكيم، وهو ممن ارتضاه الأمة بأسرها، وأطبقت الألسن على الثناء عليه، واتّفقت الأفئدة على التعظيم والإجلال له. وقد كان جمع إلى ما كان تبحّر فيه من الكلام والفقه ومعرفة تأويل القرآن، علومَ المعرفة والمعاملة، فبلغ في ذلك مبلغًا سار بذكره الركبان قربًا وبعدًا، وغورًا ونجدًا. وآثاره في الدين مشهورة، ومشاهده معروفة مذكورة، ومساعيه عند أولي العقل والدين مشكورة"[64]. ويحكي السَّمعاني (ت

---

[55] يذكر اللكنوي، **الفوائد** 44-45، أنه "صحب أبا بكر الورّاق ومشايخ بلخ في زمانه وأخذ عنهم التصوّف".

[56] انظر في تطوّر التصوف في خراسان،
Chabbi, "Remarques"; Radtke, "Theologen und Mystiker in Ḫurāsān und Transoxanien."

[57] انظر،
Sourdel, "al-Barāmika," in *EI2*, 1 (1986), 1033.

[58] **نفحات** 422.

[59] السُّلمي، **طبقات** 221-227؛ ابن الجوزي، **صفة** 165/4-166؛ ابن الملقّن، **طبقات** 374، الرقم 100.

[60] انظر، واعظ بلخي، **فضائل بلخ** 262؛
Radtke, "Theologen und Mystiker," 546.

[61] **طبقات الصوفية** (تحقيق شريبة) 225، (تحقيق عطا) 180: "الحليم" وهي تصحيف لـ"الحكيم".

[62] **نفحات** 423، وقد نقل السُّلمي في **كتاب الفتوّة** 73، جوابًا لأبي بكر الورّاق حين سأله الحكيم السَّمرقندي "من أصحب"؟

[63] **تبصرة** 356/1.

[64] **تبصرة** 360/1.

سعد بن معاذ المروزي[38]، وعلي بن حجر[39]، وأبي سعيد الأشجّ[40]، وأبي زرعة الرّازي[41]، ومحمد بن علي بن الحسن بن شقيق[42]، وإسحاق بن منصور الكوسج[43]. كما يروي عن علي بن خشرم[44] بسنده إلى أبي حنيفة[45].

وشيخُه الرابع هو محمد بن خزيمة القلّاس، من مشايخ بلخ. ويبدو أنه تتلمذ له في الفقه الحنفي إذ كان للقلّاس اختيارات في المذهب[46].

وشُهر أبو القاسم السَّمرقندي بالتصوّف والحكمة، ولُقّب بالحكيم لأنه كان من عباد الله الصالحين ولكثرة حِكَمه ومواعظه[47]، كما عُرف بعلوم المعرفة والمعاملة على حدّ قول أبي مُعين النَّسَفي[48]. وقد نُقل عن أبي بكر الورّاق الحكيم، شيخ أبي القاسم السَّمرقندي، قوله: "الحكماء خَلَفُ الأنبياء، وليس بعد النبوّة إلا الحكمة، وهي إحكام الأمور. وأوّل علامات الحكمة طول الصمت والكلام على قدر الحاجة"[49]. والحقّ أنّ عددًا من متصوفة خراسان وما وراء النهر في هذه الفترة حملوا لقب "الحكيم"[50].

وقد عدّ الكلاباذي (ت 990/330) أبا القاسم الحكيم فيمن صنّف في المعاملات[51]، وقال أبو العباس النَّسَوي (ت1005/396)[52]: "له كلام في آفات النّفوس والأعمال يرجع إلى علوم شَتَّى، علم المعاملات وعلم الظاهر"[53]. وهو ما أكّده أبو البركات الجامي (ت 1492/898) بقوله: "وله كلام حسن في المعاملات وفي عيوب النفس وآفات الأعمال"[54]. وقد نُقل عن الحكيم السَّمرقندي عدد من الأقوال في الحكمة والتصوّف جمعناها في القسم السادس من هذه المقدّمة.

---

38 ابن أبي الوفا، **الجواهر** 66/4، الرقم 1951.

39 المروزي (ت 858/244)، الذهبي، **سير** 507/11، الرقم 139.

40 (ت 870/257)، المزّي، **تهذيب** 27/15، الرقم 3303.

41 عبيد الله بن عبد الكريم (ت 877/264)، المزّي، تهذيب 89/19، الرقم 3660.

42 (ت 865/251)، الخطيب، **تاريخ بغداد** 90/4، الرقم 1262.

43 (ت 865/251)، الخطيب، **تاريخ بغداد** 385/7، الرقم 3339.

44 (ت 870/257)، الذهبي، **سير** 552/11، الرقم 165.

45 **مسند أبي حنيفة**، برواية الحارثي 64.

46 (ت 926/314)، "نسبةً إلى القلس، الحبل الذي تربط بن السفينة"، ابن أبي الوفا، **الجواهر** 152/3، الرقم1304.

47 السمعاني، **الأنساب** 186/4؛ ابن أبي الوفا، **الجواهر** 372/1.

48 **تبصرة** 360/1.

49 واعظ بلخي، **فضائل بلخ** 265.

50 انظر،

Radtke, *Al-Ḥakīm al-Tirmiḏī*, 95.

51 **التعرّف** 33؛ ويقول الكلاباذي عن الإثني عشر علمًا الذين عدّ بينهم السمرقندي، أنهم "المشهورون، المشهود لهم بالفضل، الذين جمعوا علوم المواريث إلى علوم الاكتساب. سمعوا الحديث، وجمعوا الفقه والكلام واللغة وعلم القرآن، تشهد بذلك كتبهم ومصنّفاتهم"؛ كما عدّه الخليلي من الزهّاد أصحاب الحكايات، **الإرشاد** 982.

52 هو أحمد بن محمد بن زكريا، له كتاب **تاريخ الصوفية**، الخطيب، **تاريخ بغداد** 140/6، الرقم 2626؛ السبكي، **طبقات الشّافعية الكبرى** 42/3، الرقم 90.

53 قوّام السنّة، **سير السّلف** 1279، الرقم 539.

54 الجامي، **نفحات** 422.

بن عُبادة الأنصاري الخزرجي[28]. وأبو نصر هو فقيه حنفي ومتكلّم يذكر أبو مُعين النَّسَفي في **تبصرة الدلائل**[29] أنه استشهد في ديار الترك في أيام نصر بن أحمد السّاماني (914/301 -943/331)[30]، إذ كان يداوم على الجهاد. وله كتاب مصنّف في مسألة الصّفات، يردّ فيه على المعتزلة والنَجارية[31]. وعلى هذا يكون، كما يلاحظ الأستاذ أولريش رودُلف، من أوائل الأحناف في بلاد ما وراء النهر الذين انصرفوا إلى علم الكلام[32]. وينقل أبو مُعين النَّسَفي عن تلميذه الحكيم السَّمرقندي قوله: "ما أتى الفقيهَ أبا نصرٍ السَّمرقندي أحدٌ من أهل البدع والأهواء وأولي الجدال والمِراء في الدين بآية من القرآن يحتج بها عليه لمذهبه، حتى تلقّاه مبتدهًا بما يفحمه ويقطعه". وذكر أبو مُعين "أنّ رئاسة العلماء والدرس كانا إليه وهو من أبناء عشرين سنة. وحُكي أنه لما استشهد خَلّف أربعين رجلًا من أصحابه كانوا من أقران الشيخ أبي منصور الماتريدي والشيخ الحكيم أبي القاسم". وثمّة قصة لطيفة تشي بما كان يتمّع به كلا الشيخين، الماتريدي والحكيم السَّمرقندي، من منزلة في سمرقند وما وراء النهر. إذ يروي عبد العزيز بن محمد[33]، أنه سمع أبا الحسن علي بن سعيد الرُّسْتُغْفَنِي[34] يقول: "رأى رجل من الصالحين أبا نصر العِياضي في منامه كأن بين يديه طبقًا من الورد وطبقًا آخر من الفانيد[35]، فدفع طبق الورد إلى أبي القاسم الحكيم وطبق الفانيد إلى أبي منصور الماتريدي، وكانا من تلاميذه، فرُزق أبو منصور علم الحقيقة وأبو القاسم الحكيم الحكمة".

والشيخ الثاني للحكيم السمرقندي هو عبد بن سهل الزاهد، الذي لا نكاد نعرف شيئًا عنه[36].

أما شيخُه الثالث، فهو عمرو بن عاصم المروزي[37]، وهو محدّث دخل سمرقند سنة 907/295 قادمًا إلى بلاط الأمير أحمد بن إسماعيل السّاماني (حكم بين 907/295 و913/301). وهو يروي عن أبي عصمة

[28] انظر في ترجمته، أبو معين النَّسَفي، **تبصرة** 356/1-357؛ ابن أبي الوفا، **الجواهر** 177/1، الرقم 116؛ اللكنوي، **الفوائد** 23؛ Rudolph, *Al-Māturīdī*, 134-7.

[29] أبو معين النسفي، **تبصرة** 356/1-357.

[30] Frye, "The Sāmānids," 140-41; Bosworth, "Sāmānids," in *EI2*, 8 (1995), 1027.

[31] وهي مدرسة كلامية انتسبت إلى أبي عبدالله الحسين بن محمد بن عبدالله النجّار من مُرجئة قم والبصرة (ت حوالي 835/220)، وانتشرت بين أحناف جرجان والجبال والريّ، واستمرّ تأثيرها حتى القرن السادس/الثاني عشر، van Ess, *TuG*, 4:147-70; إيزوتسو، **مفهوم الإيمان** 136-137.

[32] Rudolph, *Al-Māturīdī*, 136.

[33] نجم الدين النَّسَفي، **القند** 425، الرقم 736.

[34] توفي بعد 948/337، نجم الدين النَّسفي، **القند** 530، الرقم 925.

[35] ذكر الفيروزابادي في **القاموس** 336 (فنذ)، أنها "معرّب پانيد"، وقال الزّبيدي في **تاج العروس** 509/8: "وفانيد نوع من الحلَواء يُعمل بالنَّشا وكأنها أعجميّة لفقد فاعِيل من الكلام العربيّ. ولهذا لم يذكرها أكثر أهل اللغة". وانظر: دهخدا، **لغت نامه** 5398/4.

[36] وهو سمرقندي، نجم الدين النَّسَفي، **القند**، 448، الرقم 772؛ وهو عبد الله بن سهل الزاهد الذي ذكره ابن أبي الوفا في عداد شيوخه، **الجواهر** 372/1.

[37] نجم الدين النَّسَفي، **القند**، 614، الرقم 1078؛ ابن حجر، **تهذيب** 58/8، الرقم 86.

إنها تهدف في الواقع إلى تنظيم السلوك الاجتماعي، وربطه بضرورة لزومِ الجماعة، فمن يرغب عن الجماعة ويفارقها يصير ضالًّا مُضِلًّا.

وعلى الرغم من أن عقائد القرن الثالث/التاسع تبذل جهدًا في الجمع والترتيب، إلا أنها في كثير من الأحيان لا تصدر عن تنظيم واضح. وتشي العقائد المبكرة بغياب منهج ضابط؛ فهي، على الأعمّ الأغلب، تعدادٌ لمقولاتٍ ومعتقدات، ولممارسات أساسية وعبادات، فردية وجماعية، ينقصها الكثير من التحام البنية والتماسك الأدبيِّ الداخلي؛ وهي تتميّز بعدمِ تسلسل الأفكار، وفي كثير من الأحيان لا توجد علاقةٌ واضحة مع المادة السابقة أو التالية لموضوع معين. وغالبًا ما يكون ترتيب الخصال مكررًا. أخيرًا، ثمة في العقائد صدًى جدليٌّ واضح ولهجةٌ أيديولوجية عابرة للنص تعكس مرارةَ التوترات والخلافات العقائدية وعناد أهلها.

وللعقائد دور مهم في عملية صياغة هوية المجتمع انطلاقًا من محاولة تعريف الذّات "من نحن" وما الذي يميزنا عن "المجموعات الأخرى"؟ وهي غالبًا ما تُعنى بالمبادئ العامة، بعبارة أخرى، ليس الغرض منها مجرد تحفيظٍ عن ظهر قلب، ولكنها في الواقع، تقدّم إحساسًا متفقًا عليه بالالتزامات وممارسة الطقوس الصحيحة، نظرًا إلى أن الإيمان القويم المتلازم مع الممارسة القويمة، يحتلّان معًا حيزًا ووقتًا ذا معنى في الحياة اليومية، ويكتسبان أهميةً خاصةً عندما يتم تنفيذ أعمال العبادة المقررة بشكل جماعي. فثمة شقّ له علاقة بالجماعة قائم على الطاعة والانتماء؛ وشقّ له علاقة بالعبادات والممارسات، أي السّمات التي تميّزنا عن الآخرين؛ وثمة شقّ له علاقة بتوصيف الإيمان. فالعقيدة تسعى إلى حفظ التضامن بين الأفراد وعلاقات الأخوّة في الدين، وروابط الأُلفة والفيء إلى جماعة واحدة مميّزة، هي جماعة المسلمين، تحسم بها خلافاتهم وتتفق كلمتهم على سنّة النبي، عليه الصلاة والسلام. والكتاب الذي بين أيدينا هو كتاب في العقيدة صنّفه الإمام أبو القاسم السَّمرقندي.

## 2. أبو القاسم الحكيم السَّمرقندي

هو إسحاق بن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن زيد، الحكيم السَّمرقندي (المتوفّى في المحرّم 342/يونيو 953)[26]. ولا نعرف الكثير عنه، سوى أنه من مواليد سمرقند[27]، وقد أوردت المصادر أسماء عددٍ من شيوخه لا يتجاوز أصابع اليد الواحدة. فقد درس في سمرقند على أبي نصر أحمد بن العباس العِياضي، الذي يعود بنسبه إلى سعد

[26] انظر في ترجمته: أبو معين النَّسَفي، **تبصرة** 360/1؛ السمعاني، **الأنساب** 185/4-186؛ جامي، **نفحات الأنس** 422-424، الرقم 129؛ ابن أبي الوفا، **الجواهر** 371/1-372، الرقم 301؛ التميمي، **الطبقات السنية**، 158/2، الرقم 459؛ اللكنوي، **الفوائد** 44؛ كبري زاده، **طبقات الفقهاء** 63؛
Al-ʿOmar, *The Doctrines*, 29-30; Sezgin, *GAS*, 4:606; Madelung, “Abū ’l-Qāsem Eṣhāq Samarqandī,” in *EIr*, 1 (1985), 358-9; van Ess, *TuG*, 2:564-5; Rudolph, *Al-Māturīdī*, 97-21.

[27] انظر في سمرقند وجغرافيتها،
Barthold, *Turkestan*, 83-92.

> قول وعمل، والقرآن كلام الله، وعذاب القبر، والبعث يوم القيامة، ولا تقطعوا بالشهادة على مسلم[18].

في الواقع، لم يكن لدى هؤلاء العلماء الأوائل، بعدُ، مفهومٌ موحّدٌ يضمّ في بوتقة عقائدية واحدة جميع القضايا العقائدية الحاسمة[19]، غير أنهم، مع مرور الوقت، طوّروا منطلقاتهم وأصبحوا يمثلون نواةً صلبةً يُعتدّ بها شكّلت فيما بعد مرجعية أهل السنّة والجماعة التي خرج بها الإمام أحمد بن حنبل (ت 855/241) منتصراً بعد المحنة التي عرفت بمحنة خلق القرآن، والتي ابتدأت تحت المأمون في ربيع الأول 218/أبريل 833 ورُفعت في بداية خلافة المتوكّل في 849-848/234[20]. ويمكننا بشيءٍ من الاطمئنان أن نَسِمَ القرن الثالث/التاسع بقرن ازدهار العقائد[21]، فثمّة اثنان وعشرون عقيدةً أُعلنت في هذا القرن، نُسب عددٌ منها إلى أحمد بن حنبل أو تلامذته المباشرين، وهي تنتمي جغرافيًا إلى بغداد والبصرة والشام وخراسان وما وراء النّهر وشرق إيران[22].

## 1.1. خصائص العقائد المبكرة

تمثّل العقائد المبكرة تجميعًا غير مرتّب لنقاط اعتقادية مختلفة. وتدعو العقائد أفراد جمهورها الذي تتوجّه إليه إلى التفكير في أنفسهم كأتباع مخلصين وملتزمين لجماعة الرسول، عليه السلام، وصحبه. وإلى النظر إلى جماعتهم كممثّلين حقيقيين لـ"أهل القِبلة"[23]، أو "أهل السنّة"، أو لـ"أهل السنّة والجماعة"[24]، أو لـ"أهل الحقّ"[25]، واعتبار جماعتهم متميزةً عن كل الجماعات الإسلامية الأخرى. علاوةً على ذلك، فإنها تؤكّد على أهمية اتّباع معتقدات وسلوكيات يوميّة تميّز المؤمن عن جماعات المبتدعين، خاصةً أن علامات البدع تبدو دائمًا وفيرةً ومتنوعةً وطارئة. فالعقيدة ليست مجرد بيان إيمانٍ أو دليل للتفريق بين "الإسلام والزندقة" أو بين السنّة والبدعة، بل

[18] اللالكائي، **شرح** 175/1.

[19] لا يعتدّ في هذا الإطار بالقصيدة التي تُنسب إلى عبد الله بن المبارك والتي يعدّد فيها بعض خصال السنة، فهي لم ترد إلا في مصادر متأخّرة وتزيد أبياتها أو تنقص بحسب المصادر، وتبدو عليها علائم الوضع. وقد ذُكرت أبيات منها في: ابن عساكر، **تاريخ** 450/32-451؛ السّبكي، **طبقات الشافعية الكبرى** 287/1-288؛ الذّهبي، **تاريخ الإسلام** 895/4-896، الطبقة التاسعة عشرة؛ ولم يذكرها مجاهد مصطفى بهجت فيما جمعه من **ديوان ابن المبارك**، بل ذكر ثلاثة أبيات على نفس الروي والقافية، 162 (المقطوعة 29)؛ وانظر التوحيدي، **البصائر** 142/3. وقَبلت نسبتَها دون مناقشة وترجمتها إلى الإنكليزية فريال سالم في:
*The Emergence of Early Sufi Piety*, 25-28.

[20] Jarrar, *Doctrinal Instruction*, 81-88.

[21] وهو كذلك القرن الذي ازدهر فيه تصنيف كتب الحديث وكتب الرجال، انظر،
Brown, *The Canonization*, 47-60; Lucas, *Constructive Critics*, 287-326.

[22] Jarrar, *Doctrinal Instruction*, 88-119.

[23] أبو حنيفة، "رسالة إلى عثمان البتّي"، في **العالم والمتعلّم** 37؛ أبو مُعين النَّسَفي، **تبصرة** 581/1، 750.

[24] Jarrar, *Doctrinal Instruction*, 96-98.
وانظر، **ترجمة السَّواد الأعظم** 21، وترجمتها في القسم7 من هذه المقدمة؛ والمسألة 53، ص 162 من متن الكتاب.

[25] الأشعري، **مقالات الإسلاميين** 472؛ انظر، **ترجمة السّواد الأعظم** 21، وترجمتها في القسم7 من هذه المقدمة؛ وأبو مُعين النَّسَفي، **تبصرة** 17/1، 56، 77، 80، 421.

والسَّخْتياني، كما أبو حنيفة، كانا من الفقهاء وينتميان إلى حلقة ابن سيرين. ومع ذلك، فإن كليهما كان يمثل إطارًا مرجعيًا. وقد رأى الأوزاعي أصل كل الشرور في أوائل القدرية، فيما وقف السَّختياني ضدهم بحزم. كما تبنّى هؤلاء قول أبي حنيفة[14] في الرجاء للمسلم الذي ينتمي إلى الجماعة والخوف على حسن ختامه، وإن كان آثمًا[15].

وفي حديث مميّز، اتخذ طابع التعليم العقيدي المبكر، يعزوه غلام خليل (ت 888/275) إلى عبد الله بن المبارك وانتشر على نطاق واسع في الأجيال اللاحقة، يؤكّد ابنُ المبارك أنّ

> أصْلَ اثنين وسبعين هوًى منها، أربعةُ أهواءٍ، فمن هذه الأربعةِ أهواءٍ انشعبت هذه الاثنان وسبعون هوًى، القدريّة والمرجئة والشيعة والخوارج. فمن قدّم أبا بكر وعمر وعثمان على جميع أصحاب رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم، ولم يتكلّم في الباقي إلّا بخيرٍ ودعا لهم، فقد خرج من التشيّع أوّلِه وآخره. ومن قال الإيمانُ قولٌ وعملٌ يزيد وينقص، فقد خرج من الإرجاء كلّه أوّلِه وآخره. ومن قال الصلاةُ خلف كلِّ برٍّ وفاجر والجهادُ مع كلِّ خليفة، ولم يرَ الخروجَ على السلطان بالسيف ودعا لهم بالصلاح، فقد خرج من قول الخوارج أوّلِه وآخره. ومن قال المقاديرُ كلُّها من الله خيرها وشرّها ﴿يضِلُّ من يشاء ويهدي من يشاء﴾ (المدّثر 31/74)، فقد خرج من قول القدريّة أوّله وآخره، وهو صاحب سُنّة[16].

ويبدو أن التدوين المبكر لـ "بيانات الإيمان" أو العقائد الأولى ظهر بدايةً في صيغ بسيطة مبنية على التعداد، كما رأينا في بيانات أبي حنيفة. ويروي أبو إسحاق الفَزَاري (ت 802/186) عن شيخه الأوزاعي قولًا بسيطًا يمكن النظر إليه كبيان عقائدي:

> كان يُقال خمسٌ كان عليها أصحاب محمد، صلى الله عليه وسلم، والتابعون بإحسان، لزومُ الجماعة، واتّباعُ السنّة، وعمارةُ المساجد، وتلاوةُ القرآن، والجهادُ في سبيل الله[17].
>
> ولسفيان بن عُيينة (ت 814/198) قول يُبرز عشر نقاط:
>
> السنّة عشرة، فمن كنّ فيه فقد استكمل السنّة، ومن ترك منها شيئًا فقد ترك السنّة، إثبات القدر، وتقديم أبي بكر وعمر، والحوض، والشّفاعة، والميزان، والصراط، والإيمان

---

[14] أبو حنيفة، **العالم والمتعلّم** 23.
[15] انظر مجموعة العقائد التي أوردها اللالكائي في باب "ما روي عن السلف في جمل اعتقاد أهل السنّة"، **شرح** 170/1-209.
[16] غلام خليل، **شرح كتاب السنّة**، رقم 144 في:
Jarrar, *Doctrinal Instruction in Early Islam*, 329.
[17] اللالكائي، **شرح** 71/1.

وقد أكّد أبو حنيفة في تعداده للخصال[7] التي تميّز "أهل السنّة" على أنّ الإيمان "إقرار باللسان وتصديق بالجنان ومعرفة بالقلب"[8]، كما رفض الشك في الإيمان، وفَصَل بين الإيمان والعمل، واعتبر أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص؛ واستقر رأيه على إرجاء أمر أهل الذنوب، وعدم تكفير أحدٍ من المسلمين بذنب، بل الرجاء لهم والخوف عليهم، وعلى تفويض الأمر إلى الله. وتتْبَع هذه المقدمات خصال عقائدية وأُخروية، وأُخرى تتعلق بالصلاة خلف كلّ برّ وفاجر، أو بآداب العبادات وممارساتها التي تقف حتّى عند المسح على الخفّين في الوضوء، وهو أمر يبدو أنه كان موضع نزاع بين جماعات المسلمين منذ فترة مبكرة[9].

ثم برزت مجموعة من الأسماء، ممّن أُطلق عليهم فيما بعد لقب "أصحاب السنّة" (المفرد: صاحبُ سنّة)، كانت قد غدت رموزًا لحركةِ تَشكُّل عقائدِ أهل السنّة الأوائل[10]؛ ونستطيع أنْ نسمّي منهم، بين عدد آخر من العلماء، أعلامًا مميّزين هم: أيّوب السَّخْتِياني (ت 748/131)، ويونس بن عُبيد (ت 757/140)، وعبد الله بن عون (ت 768/151) وجميعهم من البصرة، والأوزاعي (ت 774/157) من الشام، وسفيان الثوري (ت 778/161) من الكوفة، وحمّاد بن سلمة (ت 783/167)، وحمّاد بن زيد (ت 795/179) وكلاهما من البصرة، ومالك بن أنس (ت796/179) إمام أهل المدينة، وعبد الله بن المبارك (ت 797/181) أصله من همذان، وسفيان بن عُيينة (ت 814/198) من الكوفة. وقد اكتسبوا خلال تجاربهم الورعة وانخراطهم في قضايا جماعتهم، وعبر تفاعلهم الدائم مع التوجّه القرآني واتّباع سنّة الرسول، كما فهموها وتبلورت على أيديهم، بالإضافة إلى تمسّكهم بالتقاليد الحيّة للجماعة، أقول، اكتسبوا إجماعًا من الأجيال اللاحقة، وغدت أقوالهم وممارساتهم تشكل نموذجًا حيًّا، جنبًا إلى جنب مع الأحاديث النبوية، ومجموعة النصوص التفسيرية التي كانت آخذةً في التشكّل، وعادات السلف الأول وآرائهم.

وكان بعض هؤلاء العلماء معادين لـ"أصحاب الرأي"[11] وللمرجئة من الفقهاء[12]، يعنون أبا حنيفة وأتباعه، وشكلوا مُتّحدًا في وجه ما كانوا يحسبونه بدعةً[13]. وما كانوا جميعهم من المحدّثين، فالأوزاعي

---

[7] انظرها متفرقةً في مجموعة رسائله المذكورة في الهامش السابق؛ وفي: ابن عبد البر، **الانتقاء** 312-315؛ الصيمري، **مناقب** 89؛ أبو زهرة، **أبو حنيفة** 179-204.

[8] أبو حنيفة، **العالم والمتعلم** 13؛ **الوصية** 27؛ وانظر، البغدادي، **أصول** 249.

[9] والمسح على الخفين من مذهب أهل السنّة على ما روى نوح بن أبي مريم عن أبي حنيفة. السرخسي، **شرح كتاب السير الكبير** 111/1؛ وانظر،

Jarrar, “Ibn Abī Yaḥyā,” 208-11.

[10] Jarrar, *Doctrinal Instruction*, 85-96.

[11] انظر في أصحاب الرأي،

El Shamsy, *The Canonization*, 22-33, 201-7.

[12] يرد مصطلح "المرجئة من الفقهاء" عند أبي القاسم البلخي، **المقالات** 201؛ ويستخدمه في مرحلة متأخرة ابن تيمية، **مجموع فتاوى**394/7؛ والذهبي، **سير** 233/5.

[13] وقد بالغ بعضهم وشطّ في القول، انظر مثلًا، عبد الله بن حنبل، **كتاب السنّة** 182/1-232؛ رغم أن الخلاف لم يكن جوهريًا في كثير من الأحيان؛ وانظر،

Melchert, *The formation of the Sunni schools*, 10-12, 22, 36, 48, 54-5;

وانظر، في الأسباب المحتملة للخلاف، أبو زهرة، **أبو حنيفة** 7-10؛ غاوجي، **أبو حنيفة** 266-284.

## المقدّمة

### 1.عقائد أهل السنّة المبكرة

منذ وقت مبكر، كان للانشقاقات في الجماعة الإسلامية الأولى ولنشأة الفرق تأثيرٌ حاسم على التشكّل التدريجي للهويات داخل المجتمعات الإسلامية. وقد لاحظ كل من فَنْسِنْك وإيزوتسو أن النقاشات حول الإيمان – هل وحده كافٍ للخلاص – وحول علاقة الأعمال بالإيمان، تعود إلى وقت مبكر[3]. بيد أنه في القرنين الثاني/الثامن والثالث/التاسع تحورت الخلافات حول مفاهيم مجرّدة تتناول مسائل القدر والحرية الإنسانية، أو عدل الله وصفاته، وغدت من الموضوعات المشتركة في الخطاب الديني، واتّسعت شقّة الخلافات على نطاق واسع حول مجموعة من الآراء. علاوةً على ذلك، فقد كان للسياسة تأثير كبير على الخلافات الكلامية.

تبلورت هذه الأفكار عبر النقاشات التي بدأت في حلقات علماء أهل السنّة الأوائل في وجه أولئك الذين اعتُبِروا من المبتدعة والمتزندقة[4]. وقد كان للإمام أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي (ت 767/150) فضل السَّبق في الردّ على المبتدعة وتثبيت الاعتقاد المبكّر لأهل السنّة وأهل العدل[5]، فرسائله إلى بعض معاصريه، ومسائلُ تلامذته المنقولة عنه، كما كتبُه الأولى، تمثّل لَبِنةً رئيسةً في تطور العقائد السنيّة[6].

---

[3] انظر إيزوتسو، **مفهوم الإيمان** 97-157؛

Wensinck, *Muslim creed*, chapter one and p. 59.

[4] Jarrar, *Doctrinal Instruction*, 83-6.

[5] يستخدم أبو حنيفة المصطلح في "رسالته إلى عثمان البتّي" كصفة لأهل السنّة ، **العالم والمتعلم** 38؛ وعن أبي حنيفة أخذه أبو مقاتل السّمرقندي **العالم والمتعلم** 18؛ وغدا فيما بعد مصطلحًا يشير إلى أهل السنة عند الأحناف؛ والسرخسي، **شرح سير الشيباني** 218/2، وما بعدها؛ وأبو معين النَّسَفي، **تبصرة** 400/1 (كتاب الحكيم الترمذي الحنفي "مسألة في سلوك أهل العدل بين المشبهة والمعطلة")، 721.

وانظر:

Schacht, "An Early Murciʾite Treatise," 102; Madelung, "The Murjiʾa and Sunnite Tradionalism," 15.

[6] **الفقه الأبسط**، جمعه أبو مُطيع البلخي (ت 814/199، يذكر غيفّين وفاته سنة 799/183، وهو خطأ)، انظر،

Giffen, "Abū Moṭīʿ al-Balḵī," in *EIr*, 1 (1983), 344-5; Rudolp, *Al-Māturīdī*, 53-8;

**والعالم والمتعلم**، جمعه أبو مقاتل السَّمَرقندي، ت 823/208، انظر،

Rudolp, *Al-Māturīdī*, 42-7;

ورسالة **أبي حنيفة إلى عثمان البتّي**، انظر،

van Ess, *TuG*, 1:192-207;

**والوصيّة**، وهي بحاجة إلى توثيق ولعلها كتبت قبل رسالة **الفقه الأكبر** إذ إن بعض طروحاتها أقرب إلى ما كان سائدًا بين الحنابلة من أهل السنّة، انظر،

Wensinck, *The Muslim Creed*, 125-87, 245-46;

ومن الكتب المنسوبة إليه رسالة **الفقه الأكبر**، وهي وإن كانت تعكس عقائده بالإجمال إلا أنها نتاج منتصف القرن الرابع/العاشر لما يرد فيها من مسائل كلامية مستجدّة انظر،

van Ess, *TuG*, 1:151, 193-8, 207-08; Rudolp, *Al-Māturīdī*, 28-71; Hoover, in *EI3*, "Creed"; Yanagihashi, "Abū Ḥanīfa," in *EI3*.

# تمهيد

عَرَفْتُ آراءَ الحكيم أبي القاسم إسحاق بن محمد السَّمرقندي (ت 953/342) وكتابَه **السَّواد الأعظم** على مذهب الإمام أبي حنيفة، الذي ألّفه في سمرقند بين عامَي 290/902-903 و294/906-907، من خلال دراسات أُستاذي يوسف فان أسّ، وغيره من كبار الأساتذة الغربيين، كـ وِلْفَرْد مادلونغ وأولريش رودُلف. بيد أنه لم يُتَح لي الاطّلاع على كتابه لندرة وجوده في المكتبات.

وتظهر المخطوطات العديدة للكتاب المحفوظة في مكتبات العالم، والترجمات إلى الفارسية والترية، والنسخ العربية المطبوعة من الكتاب في القرن التاسع عشر، بالإضافة إلى الترجمة التركية، الانتشارَ الواسعَ للكتاب في مناطق الأحناف فيما وراء النهر وشمال إيران، ثم في مناطق سيادة الإمبراطورية العثمانية التي اتّخذت المذهب الحنفي مذهباً رسمياً للدولة[1]. ورغم هذا التداول الكبير للكتاب فإنه لم يُتَح لي أثناء عملي منذ العام 2016 على دراسة حول العقائد السنيّة المبكرة[2] أن أطّلع عليه. فأخذت أبحث بكثير من المواظبة على نسخةٍ من الكتاب، ولم أُوفّق في بحثي هذا للأسف، إذ تبيّن لي أنه من الصعوبة بمكانٍ الحصولُ على الطبعات التي تعود إلى القرن التاسع عشر. ثمّ علمت بوجود مخطوطة للكتاب في مكتبة الجامعةِ الأميركية في بيروت، فاستعنت بها أثناء عملي على الدراسة المذكورة، وارتأيت أن أبحث عن مخطوطات الكتاب وطبعاته القديمة لأجل الإعداد لطبعة علمية نحن بأمسّ الحاجة إليها. والكتاب الذي أضعه بين أيدي القرّاء هو ثمرة هذا العمل الدؤوب الذي استمرّ لمدّة طويلة.

وبعد، فقد حاولت جهدي أنْ أُخرج كتابًا ذا أهمية كبرى في دراسة العقائد السنيّة المبكرة، وفي تطوّر الفقه الحنفي، وعقيدة قدماء أحناف ما وراء النهر، راجياً أن يجد هذا العمل قَبولًا.

وبالله التوفيق.

[1] Burak, *The Second Formation*, 10–17.
[2] *Doctrinal Instruction in Early Islam*, Brill, 2020.

**كتاب السَّواد الأعظم**

# فهرس المحتويات

# كتاب السّواد الأعظم

تأليف أبي القاسم الحكيم السّمرقندي
(ت 953/342)

تحقيق ودراسة
ماهر جَرّار